

رسالہ کا انتساب راقم سطور کی نظر سے نہیں گذرا، اس رسالہ میں توحید کی تلقین و شرک سے اجتناب کی ہدایت کر کے مسلمانوں میں رائج بدعات و رسوم کا رد کیا گیا ہے، اور کتاب و سنت کے مطابق صحیح عقائد و اعمال کی طرف دعوت دی گئی ہے، ناشر نے یہ بھی اعلان کیا ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو خریدنے کی نیت سے نہ لکھتے ہوں، وہ محض لڑاکا بیچ کر ہدیہ منگا سکتے ہیں،

خانہ جنگی، از جناب پروفیسر محمد مجیب صاحب بی اے ڈاکس، حجم ۱۰۶ صفحے تقطیع چھوٹی،
لکھائی چھپائی اچھی قیمت، پیر، پتہ: مکتبہ جامعہ دہلی،

شاہ جہان کے دور میں داراشکوہ اور ازبک زب کے درمیان جو خانہ جنگی برپا ہوئی تھی، اس کو اس رسالہ میں ڈرامہ کی شکل میں قلمبند کیا گیا ہے، اور اس سے پیدا ہونے والے اثرات دکھائے گئے ہیں، اس سلسلہ میں شیخ سرمد کا ذکر اس تفصیل سے آیا ہے کہ بظاہر اس ڈرامہ کا اصل موضوع یہی معلوم ہوتا ہے، اس سلسلہ میں شیخ سرمد اور داراشکوہ کے تعلقات، شیخ سرمد کے سوانح، مقدمہ قتل، ملا ابوالقاسم کی شیخ سرمد کی حمایت کرنے کی سبق آموز جرات، ملا ابوالقاسم اور عالمگیر کے مکالمہ اور شیخ سرمد کے قتل گاہ کے مناظر کو خاص طور پر نمایاں کیا گیا ہے،

اسلام کے مشہور سپہ سالار (حصہ اول) از جناب عبدالواحد صاحب سندھ، حجم ۲۴۶ صفحے،
قیمت جلد چار پتہ: بک ڈپو انجمن ترقی اردو، اردو بازار جامع مسجد، دہلی،

مصنف نے اسلام کے مشہور سپہ سالاروں کے حالات آسان زبان اور سادہ طرز ادا میں بچوں کے لئے لکھے ہیں، اس سلسلہ کا پہلا حصہ شائع ہوا ہے جس میں آنحضرت ﷺ اور سات مشہور صحابہ کرام کی مجاہدانہ زندگی و انہیں انداز میں پیش کی گئی ہے، رسالہ بچوں کے لئے مفید ہے،

"س"

جلد ۵۹ مابین الاول سلسلہ مطابق ماہوری ۱۹۴۲ء عدد ۲

مضامین

تذکرات سید یاسر علی ندوی ۸۲-۸۳

مقالات

مجدد ملت اور قومیات اور سیاسیات حاضرہ مولانا شاہ عبدالباری صاحب ندوی ۸۵-۱۱۸
ہندوستان میں علم حدیث مولوی ابوبکری امام خان صاحب نوشہری ۱۱۹-۱۳۵
اسلامی نظریہ سیاست مولانا حیدر زمان صاحب مدنی ۱۳۶-۱۴۱

پنجان کوٹ

تلخیص و تبصرہ

رباعیات عمر خیام کا قدیم ترین نسخہ ۱۵۰-۱۵۲

استفسار و جواب

کیا ولادت نبوی کے وقت آپ کے والد کی وفات ہو چکی تھی؟ ۱۵۲-۱۵۵

مطبوعات جدیدہ ۱۵۶-۱۶۰

سیرت مرین عبدالعزیز

حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ اموی کے سوانح حیات اور ان کے مجددانہ کارنامے،

قیمت: عکرو (جدید ڈافین)

"منبر"

شکست

پچھلے دسمبر کے مہینہ میں آل انڈیا ہسٹری کانگریس کا سالانہ اجلاس پٹنہ میں منعقد ہوا جس کی سرزمین مظلوموں کے ہونے کی ہولی کو اس وقت تک لگاتار تاریخی ضرورت تھی کہ اس مناسبت سے اس میں تاریخ کے ایسے مناظر دکھائے جاتے جو ایک دوسرے سے نفرت کرنے والوں کو باہم ملاتے، اور قدامت و تاریخ کے آئینہ میں اپنی اسلاف کی صورتیں دیکھ سکتے کہ وہ کیسی شیر و شکر کی زندگی گزار چکے ہیں اور اس دس مہینے میں اچھے پروسیون کی طرح بل جل کر وہ چکے بن گئے ہیں لیکن افسوس کہ اس اجلاس میں نہ صرف زندگی کے ان اعلیٰ اخلاقی تصورات کو فراموش رکھا گیا، بلکہ ایک سے زیادہ مقررین جن میں اس صوبہ کے وزیر اعظم بھی ہیں، اس موقع پر بھی اسی بدنام عالمگیر کی ہندو کشی و تگمیری کے پامال افسانہ کو دہرائے بغیر نہ رہ سکے،

اور چند سال کے اندر اس افسانہ کی یاد کو تازہ کرنے کا سہرا عالمگیر کے قدیم محسن سر جہد ناتھ سرکار کے سرخونہ نظر کو یاد ہو گا کہ جسے جین حکومت بنگال کے حکم و تسلیم نے تاریخ کی دی کتابوں کی چھان بین کا ارادہ کیا تھا، اس سلسلہ میں عالمگیر کے دور میں ہندوؤں کے اہم نام کی پارینہ داستان بھی زیر بحث آئی تھی اور وہ گہرا اثر حکم و تسلیم نے اس موضوع کے ماہر محقق کی طرف رجوع کیا تھا، جو موت نے جواب میں مجھ ساقی کی ماثرا عالمگیری کی ایک عبارت اخذ کر کے دکھایا تھا، کہ عالمگیر نے اپنے بیٹے میں ملک کے سب صوبوں میں ہندوؤں کے ڈھانے کا حکم علی الاطلاق بھیجا تھا، حکومت بنگال نے موصوف کے اس مراسلہ کو دائر میں بھیجا تھا، اور اقم سطر کو اس کے جوابی مراسلہ بھیجے کا موقع ملا تھا جس میں ماثرا عالمگیری سے اس موقع کی پوری عبارت اخذ کر کے دکھائی گئی تھی کہ موصوف نے بیچ کی ایک عبارت کو لے کر اپنا چاہا ثابت کرنا چاہا جو دراصل اس فرمان کا تعلق تھوٹے ہندوؤں کے چند ایسے ہندوؤں سے ہے جو اس زمانہ میں ہندوؤں کا مرکز بنے ہوئے تھے، اور جن میں مسلمان بچوں کو لیا کر جینی کی تعلیم دیا جاتی تھی، انہی کے وہ کوئی علی الاطلاق عالمگیری فرمان تھا، یہ مراسلات مقالہ کی صورت میں معارف ہسٹریکس میں شائع کر دیے گئے تھے،

ہسٹری کانگریس کے اجلاس پٹنہ میں ڈاکٹر پٹنہ میں نے اپنا خطبہ دیا جو جلد (مورخہ ۵ جنوری سنہ ۱۹۵۷ء) میں ہندوؤں کی تاریخ میں حمد و سخی کے عنوان سے شائع ہوا جس میں عالمگیر کی نسبت پٹنہ میں پڑنے والی سیاسی حکمت عملی اور ہندوؤں کے ساتھ اس کی انتہائی غفلت شمار کیا کہ دل کھول کر بیان کرنے کے بعد ارشاد ہوتا ہے :-

دوسری یہ بات بھی علم میں لے آئی جو کہ بعض اہل قلم کی طرف سے چند حقیقتیں ابھی روشنی میں لائی گئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ چند اہم مراکز جیسے کہ بنارس کے مندر تھے، ہندوؤں کی طرف سے ہندوؤں سازشوں کے اوٹوں کے طور پر استعمال کئے جاتے تھے جن کے خلاف شہنشاہ نے اشتعال میں علی اقدام کیا اور اس کو اب اس کے مقصد کی شہادت میں پیش کیا جاتا ہے،

لیکن یہ بات فراموش نہیں کی جاسکتی کہ ان مندروں کے بے رحمانہ اندام کی کوئی توجیہ شکل سے کی جاسکتی جو جن کو شہنشاہ نے شاہزادگی ہی کے زمانہ میں ڈھایا تھا، اور اسی طرح مختلف قسم کے تعزیری اقدامات ہندوؤں کے خلاف کرتا رہا، اور پھر کیا یہ سوال نہیں کیا جاسکتا کہ یہ ضروری اور قرین دانشمندی تھا کہ آدمیوں کے ایک گروہ کو عصیان کی سزا ان مقدس مآثر پر اتاری جائے جو پوری ملک کی ایک عظیم اکثریت کی عقیدت اور اتکا تھے، کیا ہندوؤں کے مذہبی احساسات کو بوجھ کے بغیر ان بد طبیعت مجرمین کو کسی اور طرح قبضہ میں نہیں لایا جاسکتا تھا؟

خوشی کی بات ہے کہ اس تحریر میں سر جہد ناتھ سرکار کے اس عوامی سو تو جمع کر لیا گیا جو انھوں نے سنہ ۱۹۵۷ء کے افسانہ کو پوری ملک مندروں کے اندام کے حکم عوامی کے طور پر قرار دیا تھا پھر اگر عظیم اکثریت کے افراد ان عمارتوں کی تقدیر کو برقرار رکھنا چاہتے تو ان مجرموں کو اجازت نہ دیتے کہ وہ ان کو مناسد کام مرکز بنائیں، ایسے موقع پر اس زمانہ میں جس کی بھی حکومت ہوتی وہ ایسے مرکزوں کو اس زمانہ کی عام روش کے مطابق برباد کرنے کی کوشش کرتا، اس معاملہ میں عالمگیر کے پیش رو حکمرانوں عالمگیر کے طرز عمل میں کوئی فرق نہ تھا، کہ عالمگیر کو خاص طور پر مظلوم کیا جائے،

عالمگیر کی شاہزادگی کے زمانہ کے انداموں کو ایک سے زیادہ مرتبہ نمایاں کیا جا چکا ہو مگر نکتہ جین نہیں سوچو کہ اگر یہی مذہب حکومت کے نو داغ ہو تو ان کے مجدد شاہجہان کا دامن داغدار ہوتا ہو، عالمگیر نے شاہزادگی کے زمانہ میں گجرات مندو ڈھائے تھے ان میں سے سردار قہ کی تحلیل کیا چکی ہو اس کی تہ میں کوئی نہ کوئی بناوت شورش اور سرکشی پائی گئی ہو، آخر کن کی واضح مثال بھی تو موجود ہو، عالمگیر نے وہاں ۲۵ سال حکمرانی کی، کن قدیم ہند کی تہذیب، بھجور اور تمبر کا گوارہ و راگ، تعصب کی واک جس کی پیش ہمارے زمانہ کے مؤرخین اب تک محسوس کرتے ہیں، عالمگیر کے دل میں اتنی سلگتی ہوتی توجہ دین قدیم ہند و تہذیب تمدن کے مآثر کا نشان باقی نہ رہتا وہاں کی ساری پرانی عبادت گاہیں جو آج ہندو تعمیر کی جان بھی جاتی ہیں مغلہ رہتی ہو، چکی جو تین لیکن معلوم ہو کہ عالمگیر نے دکن کے ۲۵ سالہ دور حکومت میں کبھی کسی مندر کو ہاتھ نہیں لگایا، رعایا پر امن ہی دہی امن و حکومت کرتا ہمارے معارف کے مذکورہ بالا مقالہ میں ان امور کی تفصیل بیان کی گئی ہے،

اس صوبہ میں جہان ہسٹری کانگریس کا تازہ اجلاس منعقد ہوا، دور دور سے آئے ہوئے مؤرخین صوبہ کے ایک عظیم الشان

ہندو مسلم رشتہ اتحاد کو درخشان کرنے والے ایک انمول موتی کی زیارت بھی کر سکتے تھے جو اسی بنام عالمگیر کے ہاتھوں ہندو مت کو لکھا گیا جو اور جس کو بونہ گیارہ سو پڑھتے عقیدت کے ساتھ سینے سے لگائے جو اس میں ایشیائی مہد کی سند جاگیر جلاکھون لاکھ کی مالیت جو اور جس سے آج لاکھوں لاکھ جاڑی فائدہ اٹھا رہے ہیں اسی عالمگیر کے ہاتھوں کی رہن منیت ہے اس کا ذکر خفا کے اس مقالہ میں بھی آیا ہے۔

بہر حال خوشی کی بات ہو کہ عالمگیر کے کارناموں کو گھٹا ٹوپ اندھیاری میں چھپانے کی ہزاروں کوششوں کے باوجود حقیقت کی کرنیں کہیں کہیں چمکنے لگی جو دور حاضر کے مورخین کے خیالات کی رو میں اس روشنی کی لمبی سی جھلک دکھائی دیتی ہے جو رشتہ جب تھوڑی سی یاد کا زمانہ گزر جائے تو تاریکیوں کے پردے پر سے ظہور پا چاک ہو جائیں، ڈاکٹر پرتما سرن موہو دت نے ان عجیب و غریب اور کتبہ چینوں کے باوجود اس مقالہ کے آخر میں کچھ اعتراضات بھی کئے ہیں، وہ ستائش کے مستحق ہیں، فرماتے ہیں:-
دور حاضر میں یہ دکھانے کی کوششیں کی گئی ہیں کہ اورنگ زیب ہندوؤں کے حق میں نہایت اعتدال پسند تھا، ایسے فرامین کی ایک خاصی تعداد منظر عام پر لائی گئی ہے جس میں عالمگیر نے برہمنوں کو عطیے دیے، اور ہندوؤں پر جاگیر کی دقت کی ہیں۔۔۔ قدیم ہندی اور ان کا اتباع کرنے والے ہندوستانی مؤرخین کے وہ نقوش و آثارات نا پسند ہیں جو انھوں نے اورنگ زیب کے عہد حکومت کے متعلق پیدا کئے اور گزیرنے کی تاریخ پر ران فرامین کی اشاعت سے جو روشنی پڑتی ہے اس سے یقینی طور پر نہ صرف ان یورپی مورخین کے پیدا کردہ آثارات کی اصلاح ہوتی ہے، بلکہ یہ بھی آشکارا ہوتا ہے کہ عالمگیر لوگوں کے ساتھ اپنے زمانہ کے طرز عمل اور نظم و نسق میں ایک شریف اور دوسروں کا پاس بجا رکھنے والا انسان تھا، اس میں کوئی شک نہیں کہ اس زمانہ کی تاریخ کے متعلق جو غلط نظریے لوگوں میں پھیل گئے ہیں ان کی تصحیح کی بڑی ضرورت ہے تاکہ مختلف تاریخی پہلوؤں اور سلف کے کارناموں کے متعلق صحیح فیصلے کیے جاسکیں اور ان غلط فہمیوں کو دور کیا جاسے جو پھیلائی گئی ہیں، اور ہماری قومی ترقی کو جو نقصان پہنچانے والی ہیں۔
فاضل مقرر کی یہ آراء و مسائل اس وقت پوری ہو سکتی ہے، جب غیروں کی مرتب کی ہوئی تاریخ کے پھیلائے ہوئے غلط فہمیوں کو ذہن سے مٹا دیا جائے، کہ مسلم قوم باہر سے آئی ہوئی ہے، اگر باہر سے آئی ہی غیر مسلم تو اس میں سامی اداہرین دونوں نسلوں کا حال یکساں ہے، آریوں کا آخری قافلہ ہندوستان میں تقریباً سنہ ۱۵۰۰ میں آیا تھا، اس طرح ہندوؤں کے آخری اور مسلمانوں کے پہلے قافلہ کی آمد کے زمانہ میں صرف ایک ہزار برس تو کچھ بالا کا فرق رہتا ہے جو قوموں کی تاریخ کے لئے کوئی بڑی مدت نہیں۔

مقالہ

مجدد ملت

اور

قومیات و سیاسیات حاضرہ

از مولانا شاہ عبدالباری صاحب مدنی

(۳)

باقی آج کل کی خالص قومیات و سیاسیات کے بارے میں خاص ہندوستان کے حالات کو پیش نظر رکھ کر حضرت علیہ الرحمۃ نے اپنے اور دوسروں کے مسلک کے ایک دلچسپ تمثیل کے ذریعہ واضح فرمایا ہے، اس ع گفتہ آید در حدیث دیگران کو بھی ضرور سن لیں،

”ہمیں رفیق سفر کر رہے ہیں، کسی مقام پر پہنچ کر دیکھا کہ عین راستہ پر ایک شیر کو تین چار بھڑیے لپٹ رہے ہیں، اور راستہ بند ہے، اُن کے پاس کوئی ہتھیار وغیرہ نہیں، البتہ سانے اٹھتے ہیں، پھر بڑے ہیں، قینوں میں اختلاف رائے ہوا، اور رائے سے گل میں اختلاف ہوا، ایک کی ناس ہوئی کہ شیر کی امداد کرنا مناسب ہے، اگر یہ غالب آگیا تو طلبوا احسان سے متاثر ہو کر عزت نہ کرے گا، اور میں اطمینان ہے اپنے راستہ پر چلا جاؤں گا یہ خیال کر کے ایشیوں سے بھڑیوں کو مارنا شروع کیا، دوسرے کی رائے ہوئی، کہ شیر اکیلا بھڑیے سے متاثر نہ ہو گا غالباً غلبہ انہی کو ہو گا“

لہذا اگر ان کی نصرت کی تو یہ طبقہ احسان سے متاثر ہو کر مزاحمت نہ کریں گے، اور میں امن و امان کے ساتھ نکل جاؤں گا، یہ خیال کر کے اُس نے اینٹوں سے شیر کو مارنا شروع کیا، تیسرے کار سے یہ جوئی کہ انٹیشن نہ شیر کی مدافعت کے لئے کافی ہیں، اور نہ بھیڑیوں کی ایسی حالت میں اگر منصور مغلوب ہو گیا، تو غیر منصور کو خواہ مخواہ چھیڑ کر اپنا دشمن بنایا، اور اگر غالب بھی ہو گیا، تب بھی جانور کا کیا اعتبار کہ احسان کی رعایت کیسے، بلکہ موقع پا کر وہ بھی طبقہ مزاحمت کرے گا، اس لئے بہتر یہ ہے کہ جب تک اپنے پاس قابل اطمینان سامان مدافعت نہ ہو کسی کی نصرت نہ کی جائے، بس جس طرح ممکن ہو اپنی حفاظت کی کوشش کی جائے، پھر خواہ غلبہ کسی کو ہو، ممکن ہے کہ ہمارے عدم تعرض کے سبب وہ بھی تعرض نہ کرے، اور کیا بھی تو اس کا افسوس تو نہ ہو گا، کہ ہم نے خواہ مخواہ خود چھیڑ کر اپنا دشمن بنایا، یہ دونوں سے علیحدہ ہو کر اپنی حفاظت میں مصروف ہو گیا، اور جس طرح بن پڑا ان کی زد سے سکون و سکوت کے ساتھ نکل گیا، اور دوسرے راستے سے چکر کاٹ کر اسی راستہ پر چاڑھا،

”یہ تین جدا جدا طریقے ہیں جن کو ان تین شخصوں نے اپنے لئے اختیار کیا، اگر ان لوگوں نے قوانین عقلیہ کی نفی نفی کی، اور نیت بھی کسی کی ناسد نہ ہو، تو کسی شخص پر کوئی ملامت نہیں ہو سکتی، اور اگر کسی شخص کو اس کے مجوزہ طریق کا مفروضہ صحیح دلیل سے بتا دیا جائے، اور اُس کے پاس کوئی معقول جواب بھی نہ ہو، اور پھر بھی وہ اس پر مصر رہے تو وہ ضرور مستحق ملامت ہو گا“

ظاہر ہے کہ جس طرح درندہ درندہ ہی ہے، خواہ وہ شیر ہو یا بھیڑ یا، طبقہ اس سے درندگی ہی کا اندیشہ ہے، اسی طرح مسلمانوں کو بھی کافروں سے خواہ وہ کالے ہوں یا گورے، طبقہ ہمیشہ عداوت ہی کا اندیشہ رکھنا چاہئے، اور اگر ان کے مقابلہ و مدافعت کی طاقت نہ ہو، تو اسلام راہ تاجر ارکان اُن سے علیحدہ رہ کر اپنی حفاظت کا انتظام کرنا ہے، اور مسلمانوں کے لئے بحیثیت مسلمان اپنی حفاظت کے ظاہری

اسباب و تدابیر سے مقدم انتظام یہ ہے کہ پورا پورا مسلمان بننے کی فکر دسی ہو، تاکہ اللہ تعالیٰ کی رضا و نصرت حاصل ہو، بس یہی مجدد وقت علیہ الرحمہ کا سیاست وقت کے متعلق اصل مسلک ہے، کہ ”مسلمانوں کو نہ انگریزوں کی بغل میں گھسنا چاہئے، نہ ہندوؤں کی“

اور اسی لئے حضرت کانگرس کی شرکت کے شدت سے مخالفت ہیں، اور ایک فتوے میں شرح سیر کبریٰ کی عبادت نقل کر کے فرماتے ہیں، کہ

”کفار کے ساتھ ایسے معاملات میں شرکت کی شرط یہ ہے کہ وہ ہمارے تابع ہوں، اور اگر وہ ہمارے تابع نہ ہوں خواہ تمہارے ہوں، یا دونوں برابر ہوں، تو شرکت جائز نہیں، جس کی وجہ بھی اسی مذکورہ بالا روایت ہی میں مذکور ہے، کہ شرکت میں اندیشہ یہ ہے کہ جب مجموعی قوت سے اُن کا مقابل مغلوب ہو جائے، پھر وہ اپنی قوت سے مسلمانوں کو مغلوب کر سکتے ہیں، اب اگر مسلمان اسی غیر مسلم طالب آزادی جماعت (کانگریس) کے ساتھ شریک ہو جائیں، تو یقیناً وہ مسلمانوں کے تابع نہیں ہیں، بلکہ یا تو تمہارے ہوں گے، اور مسلمان اُن کے تابع“

غالب یہی ہے، اور یا دونوں برابر ہوں گے، تو گویہ احتمال بہت ضعیف ہے، لیکن اگر ایسا ہو بھی تب بھی جواز شرکت کی جو شرط تھی، کہ مسلمان تمہارے ہوں، وہ مفقود ہے، اس لئے جواز بھی مفقود ہے، اور جو وجہ عدم جواز شرکت کی روایت مذکورہ میں بیان کی گئی ہے، کہ مسلمانوں سے کام نکال کر پھر خود مسلمانوں پر غالب آنے کی کوشش کریں، یہاں اس کا خطر یقینی ہے، (اشرف السوانح حصہ سوم ص ۲۱۲)

پھر کانگریس یا ہندوؤں کے ساتھ تعاون و شرکت کی قوت سے انگریزوں کے نکل جانے کے بعد سوال ہے، کہ کیا صورت ہوگی؟ دو ہی صورتیں ہیں، یا تو ہندوؤں کا کال تسلط ہو یا غلبہ یہ ہے کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں ہندوؤں وغیرہ کی مرکب حکومت بنے، اس کی نسبت احوال و

کدو سے ارشاد ہے کہ یا تو کفار کی جگہ کفار مسلط ہوں یا مرکب کا فرو مسلم تو مجموعہ تابع احسن کے ہوتا ہے کیونکہ اس صورت میں غایت ہی مفقود ہے اور وہ اخلاص اور الاض عن الفساد

اور قاعدہ ہے کہ الشئ اذا خلا عن الغایۃ انتفی (اشرف السوانح سوم ص ۱۰۰)

راقم الحروف کے نزدیک حضرت علیہ الرحمۃ کی اس نتیجہ بالا کے تحت سب سے زیادہ قابل توجہ مسلم لیگ کا **دوقومی نظریہ** و دعویٰ ہے، اصلاحی مناقشوں یا عالمانہ و فلسفیانہ موٹنگائیوں سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو مومن و مسلم اور کافر و مشرک اگر دوقومین بنیں تو پھر دنیا میں کون اور کمان دوقومین ہوں گی، مشرک و توحید یا کفر و اسلام سے بڑھکر اور کونسی دو چیزیں دو انسانوں کو جدا کر کے ان کے ظاہر و باطن اعمال و عقائد میں مخالفت و تضاد پیدا کر سکتی ہیں کیا دو دشمن مسلمان بھی اپنی نظر و فکر و دماغ و اخلاق و عادات و معاشرت و معاملات میں وہ بے حد اشتراک محسوس کر سکتے ہیں جو ایک کافر اور ایک مسلمان ایک گھر میں رہنے والے دو گئے بھائی محسوس کریں گے!

لہذا کسی وقتی مصلحت کے تحت کسی وقتی مقصد کے حصول کے لئے کسی خاص عمل و معاملہ کی حد تک وقتی اتحاد و بھی بصورت معاہدہ یہ تو جائز بلکہ کسی وقت واجب بھی ہو سکتا ہے لیکن وحدت قومی (نیشنلزم) کے تصور کے ساتھ مسلمانوں کا کانگریس یا کسی ایسی جماعت کے ساتھ کوئی مستقل حقیقی اتحاد و ادغام جس میں اکثریت و غلبہ یا مساوات کا درجہ بھی کفار و مشرکین کو حاصل ہو، اور مسلمانوں کو مغلوب و تابع یا کفار و مشرکین کی مساوات کے ساتھ رہنا پڑے تو یہ دنیا میں نہ صرف اُلو کی دینی وحدت اور ان کے دینی مقام اہمیت و جموعیت کے قطعاً منافی ہوگا، بلکہ نفس ان کے دین کے لئے ہلک ہوگا، خصوصاً موجودہ مسلمانوں کا دینی انتشار و انحلال جس درجہ کو پہنچ گیا ہے، اس میں تو خفا و خواستہ اگر یہ کانگریس میں مدغم ہو جائیں، تو ان پر ہندوؤں کی صورت و سیرت کا رنگ اس سے زیادہ سرعت و شدت کے ساتھ چڑھے گا، جتنا انگریزوں کے ساتھ جاناؤں کے گروٹ میں موافق مسلم نے حضرت کی تعلیمات کا عطر کھینچ کر رکھ دیا ہے (عبد الماجد)

کا چڑھا اور یہ نری قیاسی بات نہیں، بلکہ شہسوار کی کانگریسی حکومت کے چند روزہ ہی دور میں عوام و خواص، تعلیم یافتہ و نا تعلیم یافتہ ہر طبقہ کے مسلمانوں میں ایسی مسخ شدہ صورتیں اور مثالیں مشاہدہ میں آئیں کہ خدا گواہ ہے، روٹ گئے کھڑے ہو جاتے تھے، کہ یا اللہ ان مسلمانوں کو آخر کیا ہو گیا ہے، کہ اپنی صورت تک کو اپنا دلیل سمجھتے ہیں کہ انگریزوں کی حکومت آئی، تو ان کی صورت بنائی، اور اب چار دن سے ہندوؤں کے برائے نام کچھ حکومت میں دخل و غلبہ ہوا، تو ان کی شکل بنانے لگے، اور وہ بڑا نادان اور انسان کی معمولی نفسیات سے بھی جاہل ہے، جو یہ خیال کرتا ہے کہ وحدت، سیرت پر موثر نہیں ہوتی، یا ظاہر باطن کا اثبات نہیں ہوتا، ایسی حالتیں مسلم لیگ سے مسلمانوں کے لئے رہنے میں کم از کم نافع تو یقینی ہے کہ اب نہ رخصت ہونے والے انگریزوں کی صورت بنانے کی ترغیب ہوگی، اور نہ کانگریس یا ہندوؤں کے مقابلہ و رقابت کی وجہ سے ہندوؤں کی صورت بنادین گئے، کفار و مشرکین سے کسی بہانہ سے بھی طبیعت کا بدو کا ایک بڑا وقایہ و لحاظ ہے، ایسے ہی جیسے بڑی صحبت سے بعد اور ایمان کے لئے کفر و مشرک سے بڑھکر بڑی صحبت کو سنی ہو سکتی ہے،

بہر حال اسی قسم کے اسباب و وجوہ کی بنا پر حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے کانگریس سے قطعی بنیاری اور ہر درجہ تنزیل و بائید اصلاح لیگ میں شرکت کا مسلمانوں کو بطور اھوں البلیتین شرح صدر کے ساتھ فتویٰ دیا،

”اس میں تو کوئی شک نہیں کہ فقہاء حاضرین مسلمانوں کو شد و استحکام کے ساتھ منظم ہونے کی سخت ضرورت ہے، اور ان کے تمام منافع و مصالح کی حفاظت اور تمام مضار و مفسد سے صیانت اس تنظیم پر موقوف ہے، مگر اس کے ساتھ ہی ہر مسلمان پر یہ بھی واجب التسلیم ہے، کہ وہ تنظیم حسب قدرت بالکل احکام شرعیہ کے موافق ہو، سو اگر اس وقت ملک میں اس صفت کی کمی کوئی منظم جماعت موجود ہوتی، یا اس کا ہوتا متوقع قریب ہوتا تو جو

واضح تھا، لیکن موجودہ حالت میں افسوس اور نہایت افسوس ہے کہ ایسی جماعت کا نہ ملتا ہے نہ قریب توقع، اس لئے بجز اس کے چارہ نہیں کہ موجودہ جماعتوں ہی میں سے کسی میں داخل ہوں اور اس میں قواعد شرعیہ کی روش سے جو نقص ہو، اس کی اصلاح کریں، اور اگر ان میں ایک کی اصلاح آسان ہو، اور دوسری کی دشوار تو بقاعدہ عقلیہ و نقلیہ من ابتلی ابلیتین خلیفہ تیار ہونے میں داخل ہو جائیں جس کی اصلاح آسان ہو، مسلم لیگ خالص کنگوہ کی جماعت ہے اور کانگریس میں عنصر غالب غیر مسلموں کا ہے اور جو شخص اسلام کو حق جانتا ہے اس کو شریعت کے قریب لانا بہ نسبت اس شخص کے جو اسلام کو حق نہیں جانتا، ظاہر ہے کہ سہل ہے.....

..... پس اس مسئلہ کی بنا پر شرح صدر کے ساتھ میری یہ رائے قائم ہوتی ہے کہ مسلمانوں کو اطمینان و توکل کے ساتھ مسلم لیگ میں داخل ہو جانا چاہئے، پھر ان میں جو اہل قوت و اہل اثر ہیں ان کو اپنی قوت و اثر سے اس کی اصلاح کی کوشش کرنا چاہئے اور جو اہل قوت نہیں وہ اہل قوت کو قوت و اثر دینا اور ہائی کر کے تقاضے کے ساتھ اصلاح مطالب کی درخواست کرتے ہیں یہ تو خلاصہ ہر اپنے انتظام کا، باقی دوسروں کے ساتھ معاملہ تو اس انتظام کے بعد اگر کانگریس مسلم لیگ سے صلح کی طرف مائل ہو تو حسب ارشاد وان جنحو اللسلو فاجتہ نہتہ اس سے اصول شرعیہ کے موافق تین تہ کے ساتھ اہل تجربہ و اہل علم و اہل فہم کے مشورہ سے صلح رکھیں مگر اپنی تنظیم کو اس وقت بھی قوت و استقلال کے ساتھ قائم رکھیں

..... اور ان کا متعلق نہ ہونا..... مان نصرت نہیں ہو سکتا، اس کی متفق علیہ غیر کی سلطنت ہے کہ وہ بھی متفق نہ تھے، مگر صرف اس بنا پر کہ مخالفین اسلام کی مخالفت کرتے تھے، تمام اہل حق علماء و شائخ نے جن میں ہم سے کچھ بھی ہیں بلکہ پیش پیش رہے ہیں، ہر موقع پر ان کی نصرت کو دینی ذریعہ سمجھا

اس کو کمزور نہ ہونے دین، اور نہ کانگریس میں مدغم کرین، کہ شرع و تجربہ دونوں کے اعتبار سے نہایت مضرب ہے،

اور اگر بالفرض مسلم لیگ کی اصلاح سے قبل یا بعد اور کوئی جماعت مسلمہ منظمہ صاحب قوت و اثر تیار ہو جائے، تو اس صورت میں مسلم لیگ اور وہ دونوں اتحاد و اشتراک کے ساتھ کام کریں، تاکہ مسلمانوں میں انشراق و تششت نہ ہو، اور ان سب حالات میں قولاً و فعلاً و الا و تقریراً و تحریراً، موافق و مخالف ہر ایک کے ساتھ اخلاق اسلامی کو اپنا شعار رکھیں، جیسا کہ ارشاد ہے، اقل عبادی یقولوا للہی احسن و غیرہا من الآیات،

خلاصہ دستور العمل یہ ہے کہ از خود نہ کسی سے آویزش کی ضرورت اور نہ آمیزش کی، رہنمائی کو منظر نظر رکھ کر اپنے کام میں لگے رہیں اور اس کی شرط یہ ہے کہ ہر کام میں اس کا پورا اہتمام رکھیں کہ کوئی امر خلاف شرع نہ ہونے پائے، یہی حیات مسلم کا اصل الاصول ہے، اور اس استقلال و استقامت کے ساتھ ہی دعا و اہتمام کو اصل وظیفہ و تدبیر سمجھیں، اور پھر نصرت حق کے منتظر رہیں خرم و احتیاطاً تو حضرت مجدد وقت علیہ الرحمۃ کا خاص حصہ تھا، اس لئے اس فتویٰ کے آخرین ایک نوٹ کا بھی اضافہ فرما دیا گیا ہے کہ

یہ جواب مسلم لیگ کی موجودہ حالت پر ہے، اگر خدا نخواستہ حالات بدل جائیں، تو حکم بھی بدل جائیگا،

(افادات اشرافیہ مرتبہ مولانا محمد شفیع صاحب دیوبند ص ۱ تا ۵، ۷)

موجودہ حالات میں بھی ان شریک ہونے والوں کا کام مسلم لیگ کے لئے صرف الگشن لڑنا ہوتا ہے، جسے کرنا جلدی نہ کرنا، انہیں، بلکہ اہل قوت و اہل اثر و غیر اہل قوت و غیر اہل اثر غرض طریقہ کے شریک ہونے والوں کا اصل و مقدم کام یہ ہے کہ دینی نقطہ نظر سے لیگ کی اصلاح میں لگے رہیں، اس کی اہمیت کی بنا پر اس فتویٰ کے ایک اور ضمیمہ میں تاکید فرمائی گئی کہ

جس جماعت میں داخل ہوں اس کی اصلاح کی کوشش کریں اور اس میں منکر پر بکیر کرنا بھی آگیا، یعنی خلافت دین باتوں پر دھک ٹوک کرنا، اصلاح اس تفصیل سے کی جائے کہ اہل قوت اپنی قوت سے اور غیر اہل قوت ان اہل قوت کو آمادہ کرنے سے اور علماء سے علمی و علمی اور اہل حاصل کرنے سے کام لیں، (افادات مشرفہ ص ۷۶)

اس نے خوب سمجھنا چاہئے کہ جو لوگ حضرت علیہ الرحمۃ کے خادموں یا غیر خادموں میں حضرت کے فتویٰ اور حضرت کا نام لے کر لیگ میں شرکت فرماتے ہیں، اور پھر اپنی استطاعت بھروسہ کی دینی علاج کا حق نہیں اور فرماتے، نہ اس کی خلافت شریعت باتوں پر دھک ٹوک فرماتے ہیں، تو ان کی شرکت کچھ پسوئی طفلانہ اور نادانی کی ہے، جیسے بعض بچوں کو دیکھا کہ روزہ تو نہیں رکھتے، مگر سحر کے وقت کھڑے ہو کر اٹھ بیٹھتے ہیں اور سب سے پہلے کھا لینا چاہتے ہیں، دینی نقطہ نظر سے لیگ میں ایسی شرکت دراصل بے روزہ کا سحر و افسانہ ہے!

اسی غلط فہمی میں حضرت نے اسی غایت حزم و احتیاط سے مسلم لیگ کے ساتھ تعاون کی ایک شرط اور لگائی ہے کہ

یہ شرط ضرور ہے کہ اس تعاون میں جو احتیاط ہو، وہ دین کے لئے مضر نہ ہو، اور اس کی اسلیم صورت یہ ہے کہ عوام الناس ایسے لوگوں سے مذہبی گفتگو نہ کریں، زمینیں، کام علماء پر چھوڑ دیں!

جس کی صورت یہی ہے کہ لیگ کے ایسے لیڈر جو دین کے عالم و محقق نہیں، وہ اپنے جلسوں وغیرہ میں عوام کے اوپر کسی مسئلہ و معاملہ پر دینی اعتبار سے ہرگز کوئی گفتگو نہ فرمائیں، اگر اس کی احتیاط کون کرتا کرنا ہے، ابکہ آج کل کے لیڈروں کا رویہ بڑا عرض ہے، کہ وہ قرآن و حدیث کا انگریزی اور دو کچھ الٹا سیدھا ترجمہ کر کے دین کے محقق و مفتی بن جاتے ہیں، اور بے باکانہ اپنی تقریروں اور تقریروں میں قرآن

حدیث کو پیش کرتے، اور ان سے مجتہدانہ استنباط فرماتے ہیں جس کی بدولت خود ان کے اور ان کی تحریروں اور تقریروں کے پڑھنے سننے والے عوام الناس کے ہاتھوں میں دین جس طرح باندیکہ اطفال اور اتباع ہوا، اعجاب کل ذی رائے برائے کا آد بن گیا ہے، وہ دین کے حق میں ایک بڑا ملک فتنہ ہے، جو قومیات و سیاسیات حاضرہ کی راہ سے داخل ہو گیا ہے!

اور اگر حضرت مجدد وقت علیہ الرحمہ کی ہدایت کے مطابق اس فتنہ کا اس طرح سد باب نہ کیا گیا، کہ خالص قومی و سیاسی لیڈر خود دین کے منہ بننے کے بجائے اس کام کو علماء و محققین اور ان کے مشورے کے تابع کر دین تو مسلمانوں کے رہے سے دین کا بھی خدا ہی حافظ ہے، اس لئے لیگ میں شرکت فرماتے حضرات علماء کا دینی فریضہ ہے، کہ خود اکا بردار صانع لیگ کی دینی اصلاح سے بھی پہلے اسی فتنہ کو آگے بڑھنے سے روکیں!

حضرت مجدد علیہ الرحمہ نے مذکورہ بالا ضمنی ہدایت پر قناعت نہیں فرمائی، بلکہ بعض شبہات کے دور فرمانے کے سلسلے میں اس کی پوری محققانہ و مجتہدانہ تفصیل فرمائی ہے، جو مختصراً عرض ہے، سیاسیات کے دو حصے ہیں، ایک ان کے احکام شرعیہ، یہ شریعت کا جز ہے، اور کوئی عالم اس سے ناواقف نہیں، چنانچہ ابواب فقہ میں کتاب السیر ایک مستقل و مبسوط جز ہے، جس کی درس و تدریس پر دوام و التزام ہے، اور دوسرا حصہ سیاسیات کی تدابیر تجربہ ہیں، جو ہر زمانہ میں حالات و واقعات اور آلات و غیرہ کے تغیر و تبدل سے بدلتی رہتی ہیں، یہ حصہ شریعت کا نہ خیر ہے، اور نہ علماء کا اس میں ماہر ہونا ضروری ہے!

لیکن اس حصہ کے شریعت کے جز نہ ہونے کے یہ معنی نہیں، کہ یہ شریعت سے مستغنی ہو، اور اس کے استعمال کرنے والوں کو علماء و شریعت کی طرف رجوع کرنے کی حاجت نہیں، کوئی واقعہ کوئی عمل، کوئی تجویز، اور کوئی رائے دنیا میں ایسی نہیں، کہ جس کے جواز و عدم جواز کو

شرعیات سے تحقیق کرنے کی ضرورت نہ ہو، گو وہ شریعت کا جز نہ ہو، تو جز نہ ہونے سے تابع نہ ہونا لازم نہیں آتا، جیسے فن طب میں سیاست بدنیہ یعنی اصلاح احوال بدن کی تدابیر دون کی گئی ہیں، تو علما شرع کا زمانہ تدابیر میں ماہر ہونا لازم ہے، اور نہ یہ عدم مہارت اُن کے حق میں نقص ہے، البتہ ان تدابیر کے جواز و عدم جواز کی تحقیق اُن کا فرض منصبی ہے، (مثلاً یہ کہ فلان مرض کی غلظت و دایا تدبیر کا استعمال شرعاً جائز ہے یا ناجائز)

اسی طرح سیاست مدنیہ یعنی نظام ملکی کے ساتھ معاملہ کرنا لازم ہے، اور طریق عمل میں دونوں جماعتوں کے فرائض کو اس طرح جمع کیا جائے، کہ پہلی جماعت سے تدابیر کی تحقیق کریں، اور دوسری سے احکام شریعہ کی، اسی طرح جہان نظام مذکور فرض ہو جائے تو دوسری جماعت بھی پہلی جماعت سے تدابیر دریافت کرے، اور بشرط جواز شرعی اُن پر عمل کرے، اور پہلی جماعت دوسری سے ان تدابیر کے شرعی جواز و عدم جواز کی تحقیق کر کے ثبوت جواز کے بعد عمل کرے،

البتہ اگر کسی وقت کوئی جماعت اہل سیاست کی ایسی نہ ہو، کہ علما و سے احکام پوچھ کر عمل کرے، جیسا کہ اس وقت غالب ہے، تو اس وقت علما ایسی جماعت کے پیدا ہونے کے منتظر نہ ہوں، ورنہ مجاہد دنیا دینی مقاصد کو تباہ کر دیں گے، بلکہ وہ خود اپنے میں سے ایسی جماعت بنائیں، جو علما و علما سیاست و شریعت کی جامع ہو، اور یہ حکم کچھ سیاست مدنیہ کے ساتھ خاص نہیں، بلکہ سیاست بدنیہ، بلکہ تجارت و زراعت وغیرہ جتنے فرائض کفایہ ہیں، سب کا یہی حکم ہے،

حضرت مجدد وقت کی سیاسی تجدید کی رو سے اس وقت یہ جماعت جمعیۃ العلماء ہی کی ہو سکتی تھی، بشرطیکہ وہ اپنے کو کانگرس میں شریک اور علما مدغم نہ کر دیتی، جو حضرت علیہ الرحمۃ کے نزدیک ^{موجودہ} مستحکم

کسی طرح جائز نہیں، اور جس کی اس درجہ میں دراصل کوئی ناگزیر صورت بھی نہ تھی، کہ اس کے ارکان و اکابر کانگرس میں کوئی عہدہ قبول فرماتے، یا اُس کے سیاسی پروگرام کی طابق انھیں باغیل اتباع کرتے اس لئے کہ کانگرس قومیت کا زبان سے خواہ کتنا ہی دبی کرے، لیکن عملاً وہ ایک ہندو جماعت ہے، اور ہندو ہی رہے گی، اور اس لئے جمعیۃ کی طرح اس میں شرکت کرنے والی علماء کی کسی جماعت کے متعلق (اس کی احتیاط کے باوجود) آسانی سے باور کیا، اور کرایا جاسکتا ہے، خصوصاً عام مسلمانوں کو کہ وہ جماعت عام مسلمانوں کے خلاف ہندوؤں کے ساتھ شریک اور اُن کا آلہ کار بن گئی ہے،

ایسے مواقع تہمت سے دور رہنے کی مصلحت سے بھی، اور اصولاً بھی جمعیۃ العلماء کا اصل مقام کانگرس اور وجودہ لیگ (جب تک کہ وہ اپنی سیاسی تدبیریں شرعی جواز و عدم جواز کے تابع نہ ہو جائے) دونوں سے بلند و جدا رہنے ہی کا تھا، البتہ لیگ بہر حال بڑے بھلے کلمہ گو مسلمانوں کی جماعت ہے، اس لئے اس کی دینی اعتبار سے اصلاح کی طرف دلسوزی کے ساتھ ہر ممکن طریق و تدبیر سے زیادہ توجہ فرمانا چاہئے تھا، تو عام مسلمان بھی قدرۃً ہی محسوس کرتے، کہ جمعیۃ العلماء مسلمانوں یا مسلم لیگ کی مخالفت نہیں ہے، بلکہ خیر خواہ اس کی دینی اصلاح کی سعی ہے،

گو راہم ہذا کے چھوٹے ٹنڈے کے لئے یہ بڑی بات ہے، تاہم ایک قلبی تقاضے کی بات ہے، اس لئے عرض ہے، کہ کاش اب بھی جمعیۃ العلماء کے اکابر اس پر غور فرمائیں، خصوصاً جب کہ بظاہر ہندوستان کی آزادی اور انگریزوں سے کچھ دیر یا سویر گلو خلاصی یقینی نظر آ رہی ہے، تو جمعیۃ کی شرکت و عدم شرکت باامید عدم تامل سے کوئی معتد بہ فرق اس میں قطعاً واقع نہیں ہو سکتا، اور جمعیۃ کا اصل مقصد کانگرس کا ساتھ دینے سے انگریزوں سے نجات ہی حاصل کرنا ہو سکتا تھا،

نیز اس صورت میں حضرت مجدد علیہ الرحمۃ سے نسبت یا عقیدت کا دعویٰ رکھنے والے علماء کا بھی فرض ہو گا، کہ وہ حضرت کی اس مذکورہ بالا مجددانہ ہدایت و ارشاد کے بموجب جمعیۃ العلماء میں شامل

ہو جائیں اگر کسی وقت کوئی جماعت اس سیاست کی ایسی نہ ہو کہ علماء سے احکام پوچھ کر عمل کرے جیسا اس وقت غالب ہے..... تو علماء خود اپنے میں ایسی جماعت بنائیں، اس لئے کہ لیگ بہر حال اس وقت ایسی جماعت ہے اور مستقبل قریب میں ہونے کی توقع ہے، جو علماء سے احکام شریعت پوچھ کر عمل کرے،

باقی اگر لیگ آج ہی ہمت باندھ کر ایسی جماعت بنائے تو پھر علماء کو سرے سے ایسی سیاسی جماعت بنانے کی ضرورت نہیں، اور اس باب میں ان کا فرض منصبی صرف یہ رہ جائے گا کہ لیگ کی پیش کردہ سیاسی تدابیر کے جواز و عدم جواز کی تحقیق فرمادیا کریں، اور اپنا اصل وقت نیابت نبوت کے اصل فرض منصبی یعنی مسلمانوں اور غیر مسلمانوں کی دینی اصلاح و تبلیغ میں صرف فرمائیں، اس فرض میں غفلت و کوتاہی نہ ہوئی ہوتی، تو آج اگر جمعیۃ العلماء کسی عارضی و وقتی مصلحت کی بنا پر بالکلیہ بھی کانگریس اور ہندوؤں کے ساتھ شریک ہو جاتی، تو عام مسلمانوں کو ہرگز کسی بے اعتمادی و بدظنی کا موقع نہ ہوتا، نہ وہ اس طرح علماء کا دامن چھوڑ بھاگتے۔

حضرت کے کسی عزیز نے بھی کچھ ایسی ہی باتیں تحریر کی تھیں جن کی توثیق فرما کر لفظ بہ لفظ حضرت نے اپنے اسی مضمون بالا میں نقل فرمایا ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ اس وقت کے حالات کے لحاظ سے علماء کا سیاسی جماعت سے علیحدہ رہنا اولیٰ ہے، کیونکہ اس وقت

عام سیاسی لیڈر ملکی مصالح کو دین پر مقدم رکھتے ہیں، اور مصلحت و مذہب میں تعارض

ہوتا ہے، تو مذہب میں بعید سے بعید تاویل کرنے میں دریغ نہیں کرتے، چنانچہ سیاست

میں شریک ہونے والے علماء بھی اس میں مبتلا ہوتے ہیں، اور ان کی تاویل چونکہ بڑی

سہل لیکن جمعیت علماء اسلام کلکتہ حضرت کے اجل خلفاء و نقا کے ساتھ انہی مقاصد کو لے کر تو وجود میں آچکی ہے؟

(عبدالماجد)

ہوتی ہے، اس لئے وہ عام مسلمانوں کو زیادہ غلطی میں مبتلا کرتی ہے، لہذا اس وقت طریق کار مفید یہ ہو سکتا ہے کہ سیاسی جماعت علیحدہ ہو، اور مذہبی علیحدہ اور مذہبی جماعت اپنا تبلیغ کا اصل کام اس طرح انجام دے کہ مسلمانوں کی سیاسی جماعت کی نگرانی کرے کہ وہ شریعت کے خلاف عمل نہ کریں،

اور چونکہ موجودہ زمانہ میں سیاسی جماعت مذہبی جماعت سے پوچھ کر عمل کرنے کی عادی نہیں اس لئے علماء کے ذمہ تھا کہ خود اس جماعت کے پاس پہنچے، اور احسن طریق سے تبلیغ کرتے مگر افسوس کہ علماء مسلمانوں کی مخالفت جماعت میں داخل ہو کر مسلم جماعت کے لیڈروں کا مقابلہ کرتے ہیں، جس سے ان لیڈروں کو بھی علماء کے مقابلہ کی جرأت ہو گئی، اگر علماء اپنا اصل کام تبلیغ ہی رکھتے، جو اصل سیاست تھی، کہ مسلمانوں کو سچا مسلمان بنادیا جائے تو آج جس وقار و عظمت کے کھونے کی علماء شکایت فرماتے ہیں، اس میں چار چاند لگ جاتے، اور تبلیغ دین کا ثواب آخرت فرید بران..... موجودہ طرز میں لیڈروں کو مقابلہ کا

موقع دینے سے علماء کی عظمت و وقعت مسلمانوں کے دلوں سے نکلی جا رہی ہے، جو مسلمانوں کے دین کو ہمیشہ کے لئے مضر ہو رہی ہے، بخلاف اس کے اگر یہ حضرات تبلیغ فرما کر لیڈروں کو سنبھالتے، تو اس طرز میں شرعی طریقہ پر ہندوستان میں مسلمانوں کے حقوق کی محافظت بھی

ہوتی، اور علماء کی عظمت بھی بڑھتی، (افادات اشرفیہ ص ۹۴)

خود حضرت علیہ الرحمہ کو آخر وقت تک اصلی فکر لیگ اور اکابر لیگ کو دین کی تبلیغ اور دینی اصلاح ہی کی رہی، وفات سے تین مہینے قبل لیگ کی طرف سے ایک دعوت نامہ کے جواب میں خود شریعت لے جانے کی مذوری کے ساتھ تحریر فرمایا کہ

”اپنا دو کتابوں کا پتہ دیتا ہوں جو انشاء اللہ قیامت تک آنے والی نسلوں کے لئے پیام عمل ہو“

ایک حیاۃ المسلمین شخصی اصلاح کے لئے اور دوسری حیاۃ المسلمین جمہوری نظام کے لئے ان کے مضامین اپنے موضوع میں رنگین بینیں لیکن سنگین ہیں وہی فرق ہے جو ذوق و غالب کے اشتہار میں، ورنہ بدون عمل یہ سب کوشش اس کا مصداق ہوگی، کہ نشتزد و گفتزد و برخاستند..... اگر بیان ن گئیں، تو دونوں کتابیں ہدیہ روانہ کر دیں گا، ورنہ دہلی میں تلاش کی جائیں، پھر حیاۃ المسلمین ملے گی اور روانہ بھی فرمادی،

گویہ بالکل واضح ہے کہ حضرت کا آخر وقت تک رجحان (خواہ بطور اہل بیتین) رہا لیگ کی جانب لیکن مذہب بالافتوا میں حضرت نے جو نظر احتیاط یہ قید بڑھادی تھی، کہ یہ جواب مسلم لیگ کی موجودہ حالت پر ہے، اگر خدا نخواستہ حالت بدل جائے، تو حکم بھی بدل جائے گا۔

اسی احتیاط نے اب لیگ کے عمل اقدام (ڈائریکٹ ایشن) کی تجویز اور کلکتہ وغیرہ کی خانہ جنگی میں ہزاروں بے گناہ مسلمانوں کی خوریزی کے واقعات کے بعد ایک پیشین گوئی کی صورت اختیار کر لی ہے اس لئے کہ اوپر یہ اچھی طرح معلوم ہو چکا ہے، کہ اسلامی باقاعدہ جہاد و قتال کے تمام شرائط جب تک جمع نہ ہوں، اس وقت حضرت علیہ الرحمۃ کے نزدیک اس طرح کی خوریزی کو دعوت دینا تو درکنار صریح منطوقیت کی حالت میں بھی صبر کے سوا جیل جانے تک کے مردہ طریقے قطعاً ناجائز اور خودکشی کے مراد ہیں، ایسی صورت میں لیگ سے تو امید نہ تھی، کہ وہ حضرت کے حکم و ارشاد سے اپنی اس تجویز کو بدلتی، البتہ حضرت ہی شرکت لیگ کی تائید و ترویج کے فتوے کو غالباً عدم جواز سے بدل دیتے، لہذا حضرت کے مسلک یا خود حضرت سے عقیدت رکھنے والے علماء جو لیگ میں شریک ہیں ان کو اس کی طرف پہلے پوری قوت سے لیگ کو توجہ دلا کر پھر خود اپنے تعلق کا فیصلہ فرمانا چاہئے۔

میں ان مشورن کی اشاعت سے پہلے لیگ نے بھی عارضی حکومت میں شرکت قبول کر لی ہے، اس لئے سر دست اس عمل اقدام کی باتا قاعدہ تجویز کو تو عمل میں لانے کی غالباً ضرورت نہ ہوگی، لیکن بے قاعدہ نو اٹھائی وغیرہ میں جو کچھ ہوتا ہے اس کی روک تھام سب کاموں پر مقدم ہے، اور آئندہ گئے اس کے ساتھ ہی تاجرانہ اختیار کرنا ضروری ہے، (عبدالماجد)

فتویٰ میں اس مذکورہ بالا احتیاط کے علاوہ لیگ کے اجلاس پٹنہ (۳۳) کے موقع پر حضرت نے ایک خاص وفد کی معرفت لیگ کو جو پیام روانہ فرمایا تھا کہ "مایدوس ہونے تک اپنی طرف سے ان دونوں دعوتوں کو یعنی عامہ مسلمین کو لیگ کی طرف اور لیگ کو احکام دین کی طرف ترک نہ کیا جائیگا" اس کا منشا یہی تھا، کہ لیگ کی سعی تو پوری اور ہر طرح کی جائے، لیکن آخر ہر سعی کی ایک حد ہوتی ہے اور مایدوسی کے بعد لازماً کوئی دوسرا راستہ اختیار کرنا پڑتا ہے،

اس پیام میں حضرت علیہ الرحمۃ نے عام احکام دین کے ساتھ دو باتوں کے تقدم و اہتمام پر خصوصیت سے توجہ فرمایا تھا، ایک نماز و دوسرے اسلامی وضع و ہیئت و لباس مگر اس آٹھ سال کے طویل عرصہ میں لیگ نے ان دو باتوں کی طرف بھی اصولاً عملاً اتنی توجہ تک نہیں کی کہ انی جتنی کانگریس میں کھدروپوشی کی طرف ہے، ایسی حالت میں سیاسی تدابیر وغیرہ میں عام احکام دین کی اتباع کی کب اور کیا امید ہو سکتی ہے، تاہم احقر کے نزدیک حضرت علیہ الرحمۃ کے مسلک احتیاط کا تقاضا ہے، کہ علماء اور غیر علماء دونوں میں جو حضرت دین کی اہمیت کا ادراک رکھتے ہیں، اور ساتھ ہی کچھ قوت و اثر رکھتے ہیں، وہ اپنی پوری طاقت سے لیگ کو اس پر کم از کم ایک دفعہ اہتمام حجت کے لئے متنبہ فرما کر اور کم و بیش ایک سال کی کوئی مقررہ مدت اس لئے فرما کر ایک موقع اور دین، اور اس مدت میں اگر ان دو باتوں پر بھی کوئی معتد بہ عمل نہ ہو، تو پھر حضرت عقیدت و نسبت کا دعویٰ رکھنے والوں کو ضرور سوچنا چاہئے، کہ کیا مایدوسی کے لئے حضرت کی مراد کوئی نامتناہی مدت تھی،

اس سلسلہ میں حضرت مجدد نے اس غلط فہمی کو پھر دور فرمایا، کہ دین کے علماء کا سیاست کی تدابیر و تجربات میں ماہر ہونا لازم ہے، نہ کوئی نقص، جب خود حضرات انبیاء علیہم السلام کا سلاطین ہونا ضروری ہے، نہ ان کے کمالات دین و نبوت میں، اس سے کوئی کمی واقع ہوتی ہے، تو پھر علماء دین کا کیا ذکر فرماتے ہیں کہ

اسی طرح علماء بھی جھڑائے کر آگے رہیں، مگر لنگھیوں سے مقتدیوں کے اشارے کو دیکھتے ہیں کہ ان کی مرضی کیا ہے، جیسے، ہم ناز میں بھوتا ہے، تو مقتدیوں کو تاکتا ہے،

مطلب یہ کہ علماء اس زمانہ کی رفتار کے موافق سیاسی اندر میں دخل بھی دین اور لیڈروں کی خوشامد بھی کرتے رہیں، ان کی رائے کا اتباع بھی کرتے رہیں، کہ جہاں ان کی زبان سے کوئی کلمہ نکلے، فوراً ہدایہ وغیرہ سے اس کا فتویٰ نکال دین، اور جب ان کی رائے بدلے، تو ہدایہ ہی سے پھر اس کے خلاف بھی نکال دین، سو یاد رکھو، جو عالم حقانی ہو گا، وہ دین کے معاملے میں کسی کی حمایت ہرگز نہ کرے گا، اور نہ کسی کی موافقت و مخالفت کی پروا کرے گا، وہ خدا کی رضا کے سامنے تمام دنیا پر لات مارے ہیں، اساد عالم بھی ان کے خلاف ہو جائے، تب بھی شریعت سے سرو تجاوز نہ کریں گے، چاہے اس میں خود ان کی عزت ہو یا ذلت،

مرضی پر اس طرح تنبیہ کے بعد آگے اصلاحی و تجدیدی مشہدہ ہے کہ مسلمانوں کی دین و دنیا کی خیر اسی میں ہے کہ علماء کا اتباع کریں، البتہ وہ علماء واقعی علماء ہوں،

صاحبو! اگر اپنی خیر چاہتے ہو تو علماء کا اتباع کرو ان کو تبرع بناؤ، تابع نہ بناؤ، ہاں ان میں انتخاب کر لو، جو ناقابل ہوں، ان کا اتباع نہ کرو، کیونکہ محض کتابین پڑھ لینے سے آدمی عالم نہیں ہو جاتا، علم دوسری ہی چیز، جیسے طب کی کتابیں پڑھ لینے سے ہر شخص طبیب نہیں بن جاتا، بلکہ جس کو مکمل علاج حاصل ہو جائے، وہی طبیب ہوتا ہے، اسی طرح حدیث و قرآن و فقہ کی کتابیں پڑھ لینے سے علم کی حقیقت حاصل نہیں ہوتی، محض الفاظ یاد ہو جاتے ہیں، حقیقت علم چاہل ہونے کے لئے کتابوں کے سوا ایک امد چیز کی ضرورت ہے،

نکتہ ہوں سے نہ کالج سے نہ ند سے پیدا

دین ہوتا ہے بزرگوں کی نظر سے پیدا

یعنی محبت اہل اللہ کی بھی ضرورت ہے، جس سے آج کل کے اکثر علماء کو رہے ہیں، "آلہام اللہ"، یعنی وہی کہ طبیب محض کتابوں سے نہیں بلکہ کسی ماہر و تجربہ کار طبیب کے مطلب میں ہٹتا اور اس کی صحبت و تربیت سے طبیب بنتا ہے، اسی سلسلہ میں ایک اس غلط فہمی کی بھی اصلاح دانا ضروری ہے کہ علماء دنیا سیاست کے معاملات کو نہیں سمجھتے، اس لئے ان کو ان معاملات میں دنیا داروں اور لیڈروں ہی کا اتباع کرنا چاہئے، ارشاد ہے کہ

"دنیا داروں کا یہ خیال کہ علماء کو دنیا کی خبری نہیں، اس کو ہم زیادہ جانتے ہیں، اس لئے دنیوی معاملات و سیاسیات میں ہمارا اتباع کرنا چاہئے، میں کہتا ہوں کہ ان معاملات میں علماء کس خبر کو نہیں جانتے، آیا اس خبر کو نہیں جانتے، جو محض دنیا ہے، یعنی واقعات تو ان کے واسطے فز ہے، مولانا فرماتے ہیں،

تا بدانی ہر کراہیدان بخواند از ہمہ کارے جهان بکار ماند
اور اگر یہ کہو کہ ان معاملات میں جو جزیرین کا ہے، یعنی ان واقعات کے احکام وہ علماء نہیں جانتے تو یہ بالکل غلط ہے، دوسرا ہے اگر کپڑا بنایا جو ماسینا نہیں جانتا تو یہ اس کا نقص نہیں، بلکہ خبر ہے اس کا اصلی کام پیشین و غیرہ کے متعلق ملکی و سیاسی قوانین جاننا اور احکام دینا ہے، اسی طرح علماء کو دنیا کے کام کرنا تو نہیں آئے، لیکن احکام ہر کام کے معلوم ہیں، تم اپنے معاملات کو ان کے سامنے پیش کرو، پھر دیکھو وہ فتویٰ دیتے ہیں یا نہیں، پس جو علماء احکام کے جانور اور بے غرض ہوں، ان کو مقتدا بنانا و تابع نہ بناؤ،

صاحبو! سیاست کو بھی وہی لوگ زیادہ جانتے ہیں، جن کو تم دنیا سے بے خبر اور تاریک خیال

سطحیہ امتیازات سب تو اسی باقی سے ماخوذ ہیں، کہیں کہیں اختصار یا توضیح کے بد نظر کچھ نفی تفسیر کے ساتھ،
از ص ۳۶ تا ۳۹،

کہتے ہو، کیونکہ وہ شریعت کو تم سے زیادہ جانتے ہیں، اور شریعت نے سیاست کے اصول بھی سب سے بہتر بتلائے ہیں۔

غرض کہ مسلمانوں کے لئے دنیوی و سیاسی معاملات میں بھی خیر و فلاح کی صورت یہی ہے کہ وہ ان کے متعلق شریعت کے احکام کو بے غرض علمائے حقانی سے معلوم کرتے، اور ان کا اتباع کرتے رہیں، لیکن اس بد قسمتی کو کیا کیجئے، کہ ایسے علمائے حقانی رہ کئے گئے ہیں، اگر ایک طرف دنیا دار مسلمانوں کی سیاسی لیڈروں کو خوشامدی علمائے بے ہولان کے بیلون کی تلاش رہتی ہے، تو دوسری طرف ملتے بھی تو زیادہ ایسے ہی ہیں جن کی بدولت اسلام اور مسلمانوں دونوں کی رسوائی کے ایسے ایسے شرمناک واقعات پیش آتے رہتے ہیں، کہ بس حضرت محمد و علیہ الرحمۃ کی زبان سے یہی کہنے کو جی چاہتا ہے، کہ آسمان کیوں نہیں بھٹ پڑتا اور زمین کیوں نہیں شق ہو جاتی !

آج کل کا ایک بالکل تازہ منظر ملاحظہ ہو، کہ یوپی کی کونسل میں زمینداری کے ختم کرنے کا قانون کانگریسی حکومت کی طرف سے پیش ہے، اور ہمارے ایک عالم باشار اللہ خود حکومت میں شریک ہیں، اور ایک دوسرے عالم لیگ کی طرف سے مخالف صفت میں تشریف فرما ہیں، شریعت میں زمینداری (یعنی زمین خرید کر اس کو لگان پر اٹھانا) گناہ ہے، نہ حرام، بلکہ ایسے زمیندار یا مالک زمین سے بلا اس کی رضامندی کے اس کے حقوق ملکیت سلب کر لینا البتہ ناجائز ہوگا،

یہ دوسرے بگئی عالم مشاہیر علمائے حقانی کے ایک بڑے مشہور گھرانے کے ہونہار چشم و چراغ ہیں لیکن شریعت سے زیادہ لیگ کی اتباع میں حکومت کی تجویز کے مخالفت میں اپنی یہ نہیں کہ جس چیز کو شریعت نے حلال و جائز ٹھہرایا ہے، اس کو ناجائز قرار دینے والوں کی ہر حال میں غیر مشروط مخالفت کریں، بلکہ اس کے بجائے اس انتقام پر راضی ہیں، کہ اچھا اگر زمینداری کو ختم کرنے پر تو ہم تعاریف نامید کریں گے، مگر اس شرط سے کہ ساتھ ہی سماجی و سرمایہ داری کو بھی ختم کر دو !

اس علم و اقراء کے باوجود کہ زمینداری کی حمایت ہمارے لئے باعث شرم نہیں، کیونکہ زمینداری شرعاً ممنوع نہیں، اور نہ مذہب نے اسے ناجائز قرار دیا ہے، پھر خدا جانے کس منطق سے اس شرعی جواز کو قدم جواز میں تبدیل کر دینے کی تائید بعض مسلم لیگ کی ترمیم و شرط سے جائز ہو گئی، جو یہ ارشاد ہوا کہ جب مسلم لیگ کی ترمیم میں تنسیخ زمینداری کے اصول کو تسلیم کر لیا گیا ہے، تو ہماری اس ترمیم کو حکومت کیوں نہیں منظور کرتی ! زمینداروں کے ساتھ سرمایہ داروں، سود خواروں، مہاجنوں اور بنیوں کو کیوں نہیں ختم کرتی ہے، (روزنامہ تنویر ۱۹ اگست ۱۹۵۷ء)

یہ سود خوری و مہاجنی کے ساتھ نفس سرمایہ داری سے عداوت بھی آخر اسلامی شریعت کی کس دفعہ کی رد سے ہے ؟ اگر کوئی شخص تجارت یا صنعت و حرفت وغیرہ کے جائز شرعی ذرائع سے ادبیت بھی ہو جائے، اور زکوٰۃ وغیرہ کے شرعی واجبات و حقوق بھی پورے پورے ادا کرتا رہے، تو کیا اس کی یہ سرمایہ داری حرام ہے، پس وہی کہ بھلوان لیڈر کا اشارہ جدھر ہو جائے، !

لیکن علم و تفقہ کے کمال کا بڑا مظاہرہ اس مسئلہ میں دوسرے شریک حکومت "مولانا" فرمایا جو جیتہ العلماء کے نمائندے ہیں، اور ایک دینی عربی مدرسہ کی خدمت کو خیر باد فرما کر ابھی ابھی سیاسی خدمات کے علم میں حکومت کی ذرا گراں قدر کسی پر بٹھا دیئے گئے ہیں، بس رحمان ہی ان کو شیطان کے شر سے محفوظ رکھے، انھوں نے تو بے خوف و خطر زمینداری کی سرے سے حرمت ہی کا فتویٰ صادر فرمادیا، کہ حکومت کا فرض ہے کہ اس نظام (زمینداری) کو قطعاً منسوخ کر دے، اور استدلال میں یہ عالمانہ تفقہ ملاحظہ ہو، کہ یہ زمینداری آئین شریعت کے نہیں، بلکہ آئین قدرت کے خلاف ہے، جس طرح سورج کی کرنوں کا کوئی ٹھیکہ دار نہیں ہو سکتا، جس طرح ہوا کسی خاص جماعت کے لئے مخصوص نہیں ہو سکتی، جس طرح پانی پر کسی خاص طبقہ کو قبضہ نہیں دیا جاسکتا، اسی طرح زمین جو قدرت کا ایک فیاضانہ عطیہ ہے، جو تمام جائداروں کی ضروریات زندگی کے لئے ہے، کسی جماعت یا شخص کو حق نہیں پہنچتا، کہ وہ اپنی ضرورت سے زیادہ

زمین پر قبضہ کر کے دوسرے انسانوں کو ضروریات کی آسائش و آرام سے محروم کر دے،

بحان اللہ کیا تحقیق اینق ہے، ائمہ مجتہدین سے لے کر اس وقت تک سائرسے تیرہ سو سال میں ملت و خلف کے بڑے چھوٹے فقہاء میں بھلا کیوں کسی کو یہ تفقہ فی الدین میسر ہوا ہو گا، کہ زمین کی ملکیت کو آفتاب کی کرنوں کی ٹھیکہ داری کے حکم میں داخل فرمایا ہو، نفوذ باللہ من شہد رافضنا! پھر ان لوگوں کے صیغہ کا بھی یہ معاملہ نہ تھا، کہ ایسی مجتہدانہ تقریر فرمانا فرض منصبی ہوتا،

بس ان سارے مفاسد کا نشانہ و سرچشمہ وہی خشت اول کی کچی ہے، کہ حکومت و سیاست کے عشری انتقورات کو مسلمانوں نے بھی بالذات مطلوب و مقصود بنا لیا ہے، جو اسلامی تصور کی رو سے مسلمانوں کی ترقی نہیں بلکہ ان کی اسلامی زندگی کی موت ہے، اور حضرت مجدد العصر علیہ الرحمہ کی اس باب میں بھی اصلاح و تجدید کا مرکزی نقطہ وہی ہے، کہ مسلمانوں کا مقصود بالذات ہر شعبہ حیات کی طرح حکومت و سیاست سے بھی بالکلیہ حق تعالیٰ کی رضا جوئی ہونا چاہئے، جس کا راستہ ایمان و عمل صالح ہے، یعنی اپنی استطاعت بھرنا موافق سے ناموافق حالات و محکومی میں بھی انفرادی و اجتماعی زندگی میں شریعت کے احکام و حدود کا اتباع، ہماری ساری فکر و تدبیر بالذات اپنے ایمان اور اعمال ہی کی تصحیح و تکمیل میں صرف ہوا، باقی حکومت جس کا قرآنی اصطلاح میں استخلاف فی الارض نام ہے، وہ ایمان و عمل صالح پر حق تعالیٰ کی طرف سے موعود ہے، استخلاف فی الارض کے معنی یہ ہیں، کہ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ یا نائب کی حیثیت اس کی زمین پر اسی کے احکام کا نافذ کرنا تو جن لوگوں نے خدا اپنے اوپر ان احکام کو نافذ کیا ہو، ان سے خدا کی زمین اور دوسروں پر نافذ کرنے کی کیا توقع کی جا سکتی ہے، اور وہ اس وعدہ کے پورا ہونے کے متوقع کس منہ سے ہو سکتے ہیں؟

۱۔ حضرت کا اصل مسلک و مذاق سیاسیات کے باب میں گھنے کے لئے بہتر ہو گا کہ ان کے خلیفہ فی حق اور مسترشد بافتخار مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی کا رسالہ مسائل سیاسیہ ضرور ملاحظہ کر لیا جائے، (عبد الماجد)

بکمال مخلصانہ الدین، مومن کی اصل شان تو یہ ہے کہ اس کا مقصود ایمان و عمل صالح سے بھی یہ نہ خود اختلاف بنیں ہوتا، اس کی نظر میں یہ بھی شریک ہے، اس کا مقصود تو خالص خدا اور رسول کی رضا ہی اس رضا کے ساتھ اگر اس کو پاخانہ بھی اٹھانا پڑے، تو خدا کی ناراضی کے مقابلہ میں اس کو گوارا کرے گا، اور ہفت اقلیم کی بادشاہت پر بھی لالت مارے گا، مومن مخلص کا مقصود و مطلوب صرف حق تعالیٰ میں باقی رہنے کی نظر میں چھوٹے بڑے مثبت ہی ہیں،

پرسی کہ کراخو اہی از خیل بنان جاتی

من از تو ترا خواہم غیر از تو مرا خواہم

لُب لباب

تومیات و سیاسیات حاضرہ کے باب میں حضرت جامع المجہدین علیہ الرحمہ کی تجدیدات دین کا نائب تفصیلات بالا کے پیش نظریہ نکلا، کہ

۱۔ مسلمانوں کے قومی و باطنی مزاج یا مابقی انفسہم کا قیاس غیر مسلم اقوام پر قیاس مع الفارق مسلمانوں کی قومی و سیاسی یا دنیوی ترقی بھی بالکلیہ ان کی دینی ترقی کے تابع یعنی اس پر موقوف ہو، کہ یہ اپنی انفرادی و اجتماعی زندگی کے ہر شعبہ میں اور ہر قدم پر احکام دین کے اتباع کا پورا پورا التزام رکھیں،

۲۔ لیکن یہ لازم نہیں کہ ہر فرد یا ہر جماعت دینی احکام کے ساتھ دنیوی یا قومی و سیاسی تدابیر و تجربات کی بھی ماہر و جامع ہو، بلکہ عام طور پر یہ جامعیت نہ ہوتی ہے، اور نہ مطلوب ہے، البتہ یہ واجب ہے کہ وہ افراد یا جماعات احکام دین کی ماہر و محقق بنیں، وہ امور دنیا میں جو تدابیر اختیار کریں، ان کا شرعی حکم پہلے علماء دین سے معلوم کر لیں،

۳۔ اور عام حالات میں محققین دین اور مدبرین دنیا کی جماعتوں کا الگ الگ ہونا جائز، بلکہ اکثر

صورتوں میں اسلم دانسیجے جیسا کہ ولتکن منکرہ امتہ ید عون الی الخیر اور انتم اعلیٰ باصویر دنیا کے
وغیرہ نصوص سے ظاہر ہے،

۳۔ ہاں اگر کبھی ایسے حالات پیدا ہو جائیں کہ امور دنیا کو انجام دینے والی جماعتیں داعی الی الخیر
جماعت کے امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی پروا نہ کریں اور تداہیر دنیا میں احکام دین معلوم کر کے جواز
ہرم جواز پر کار بند نہ ہوں تو بطور فرض کفایہ واجب ہو گا کہ احکام دین کے ساتھ ساتھ علماء کی ایک جماعت
امور دنیا کی بھی ماہر و جامع ہو جس میں صرف سیاسی ہی کی تخصیص نہیں بلکہ معاشیات وغیرہ حسب ضرورت
و حسب موقع تمام معاملات دنیا داخل ہوں،

۵۔ اب ہندوستان کے خاص موجودہ حالات کے لحاظ سے اس وقت امور سیاسیہ کی دو بڑی جماعتیں
موجود ہیں، کانگریس اور مسلم لیگ، لیکن کانگریس خالص مسلمانوں کی جماعت نہ ہے اور نہ ہو سکتی ہے،
اس سے خالص اسلامی احکام کے تحت خالص مسلمانوں کے سیاسی حقوق و منافع کی حفاظت و نگرانی
کی توقع یا مطالبہ کیا جاسکتا ہے، اس لئے کانگریس مسلمانوں کے لئے امور سیاسیہ کے انصرام کی کوئی
مستقل جماعت نہ ہوا اور نہ ہو سکتی ہے،

۶۔ بدشعبہ کسی تیسری طاقت کے مقابلہ میں جو ہندوستان کے مسلمانوں اور غیر مسلموں دونوں
کی یکساں دشمن ہو، اس کے رفع شر کے لئے غیر مسلموں کی کسی جماعت کے ساتھ کوئی وقتی و عارضی عہدہ
بیان یا اتحاد عمل کیا جاسکتا ہے، وہ بھی احکام شریعت کے شرائط و حدود کے اندر رہ کر، اور عارضی ضرورت
کی صورت عارضی مدت تک ان شرائط میں ایک بڑی شرط یہ ہے کہ اس غیر مسلم جماعت میں مسلمانوں
کی حیثیت مغلوب و تابع کی نہ ہو، بلکہ غالب و متبوع کی،

۷۔ اور کانگریس میں مسلمانوں کی ادغامی شرکت کی نہ موجودہ صورت ایسی ہے، نہ آئندہ اس کا
کوئی عملی امکان ہے، اس لئے حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے نزدیک کانگریس کی تنظیم میں مدغم ہو کر داخل یا

شریک ہونا تو مسلمانوں کے لئے قطعاً ناجائز اور دین و دنیا دونوں کے لئے مضر و زیان دہن ہے،

۸۔ لہذا کانگریس کے ساتھ کسی عارضی یا وقتی اتحاد عمل کے لئے بھی ضروری ہے کہ مسلمانوں کی کوئی
بالکل مستقل و جداگانہ سیاسی تنظیم ہو جو کانگریس کی تنظیم کے ساتھ مساویانہ طاقت کی حیثیت سے کوئی معاہدہ
مشترک دشمن کے مقابلہ یا مسلمانوں کے کسی اور مشترک مفاد کے لئے کر سکتی ہو،

۹۔ بصورت موجودہ ایسی جماعت ظاہر ہے کہ صرف مسلم لیگ ہے، اس لئے اس کے نقائص کے
باد جو کانگریس کے مقابلہ میں اس کی شرکت کو مسلمانوں کے حق میں حضرت مجدد و تھانوی علیہ الرحمہ نے
اہوں و اسلم تجویز فرمایا ہے،

۱۰۔ اگرچہ مسلم لیگ اب تک اپنی تداہیر سیاسیہ میں اصولاً احکام دینیہ کی تابع نہیں، اس لئے اس
میں شرکت کی شرٹ حضرت نے یہ قرار دی ہے کہ اہل قوت و اثر اپنی قوت و اثر سے اس کی اصلاح میں
بارساعی رہیں، اور غیر اہل قوت برابر اہل قوت سے اس کا تقاضا و مطالبہ کرتے رہیں، اور علماء خاص
الکبریٰ لیگ کو احکام دین کے اتباع کی دعوت و تبلیغ فرماتے رہیں،

۱۱۔ پھر بھی اگر لیگ کی اصلاح میں کامیابی نہ ہو یا مستقبل قریب میں متوقع نہ ہو، تو حضرت کی ہدایت
ارشاد کے مطابق اس کے سوا چارہ نہیں، کہ خود علماء ہی کی کوئی ایسی جماعت ہو جو محقق دین ہونے کے ساتھ
ہر سیاست بھی ہو، یا بنے اور بطور فرض کفایہ کے امور سیاسیہ میں بھی مسلمانوں کی رہنمائی کا فرض کم از کم اس
وقت تک انجام دے جب تک یا تو لیگ اپنے کو احکام دین کی تابع نہ بنائے، یا کوئی اور ایسی ہی خاص
امور سیاسیہ کی ماہر مسلمانوں کی تنظیم نہ قائم ہو جائے، جو احکام دین کی تابع ہو،

۱۲۔ فی الحال علماء کی ایسی جماعت جمعیتہ العلماء ہی ہو سکتی ہے لیکن اس کو پہلے ہر طرح اس کی سعی
کر لینی چاہئے کہ لیگ اتباع احکام کی شرط کو قبول کرے، یا مستقبل قریب میں قبول کر لینے کی امید ہو جائے
جب اس سے مایوسی غالب ہو جائے تو پھر وہ اس فرض کفایہ کا بوجھ تمام و کمال اپنے ہی دوش پر لے

۱۳۔ حالات میں کسی ایسی ہی تبدیلی رونما ہونے کے احتمال سے حضرت علیہ الرحمہ نے خود شرکت لیگ کے فتوے میں یہ قید لگا دی تھی کہ یہ جواب مسلم لیگ کی موجودہ حالت پر ہے، اگر وہ انہی حالات بدل جائیں تو حکم بھی بدل جائے گا۔

اور اقم ہذا کے نزدیک تو لیگ کی بارخانہ کارروائی یا عمل اقدام (ڈائریکٹ اکشن) کی تجویز اور کلکتہ دہلی وغیرہ میں ہزاروں بے گناہ مسلمانوں کا جو خون بہا ہے، اس میں کسی طرح بھی حضرت شرکت کی اجازت نہ فسر مانتے، کیونکہ یہ حضرت کی تحقیق کی رو سے خود کشی کے مرادف ہے۔

۱۴۔ بہر نوع جمیۃ العلماء کے لئے حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے مسلک کی رو سے پہلے تو ہر حال میں یہ ضروری ہوگا کہ وہ کانگریس کے ساتھ اپنے ادغامی و تابعی تعلق کو قطعاً منقطع فرمائے، بلکہ اب چونکہ کانگریس میں شرکت کا جو بڑا مقصد ہو سکتا تھا، (یعنی انگریزوں سے آزادی) وہ اب اس کی عدم شرکت سے بھی انشاء اللہ مؤخر نہیں ہو سکتا، اس لئے مسلمانوں کی دینی و دنیوی مصلحت کی بنا پر کانگریس سے انقطاع کا اعلان بہر تقدیر اولیٰ و اسلم ہے۔

اس کے بعد مسلم لیگ سے مابوسی کی صورت میں اس کو اپنے ساتھ کچھ نہ کچھ جدید سیاسیات کے زبانی ہر جدید انگریزی تعلیم یافتہ مسلمانوں کو ضرور شریک رکھنا چاہئے جو سیاسیات حاضرہ کے گہرے قومی و بین الاقوامی حالات و تجربات اور مسائل و نظریات سے پوری طرح امداد کرتے رہیں۔

۵۔ لیکن عام حضرات علماء اہل جمعیۃ العلماء کی خدمت میں سب سے اہم و اقدم امر حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے اصول و مسلک کے تحت ہی عرض کرنے کا ہے کہ سیاسیات میں ان کی خاص اپنی کوئی دینی تنظیم و جماعت خواہ کامیاب ہو یا نہ ہو، مگر وہ انفرادی و اجتماعی طور پر مسلمان عوام و خواص میں تبلیغ دین، امداد ان کو پورا

سہ کا انگریس نے خود جمیۃ العلماء یا قوم پرور مسلمانوں سے عارض حکومت میں جتنی پروا کی وہ خود جمیۃ کے تازہ شکاری رنڈیشن سے واضح ہے۔

مسلمان بنانے کی سعی و فکر کے ساتھ اپنی اصلی فرض نبی کے کسی حال اور کسی آن غفلت نہ فرمائیں۔

اگر حضرت کے ایما کے موافق دس سال تک ہر طرف سے یک سو ہو کر مسلمانوں کو مسلمان بنانے میں صرف کر دیے جائیں، تو پھر انشاء اللہ علماء کو نہ کانگریس کا منہ دیکھنا پڑے گا، نہ لیگ کا، نہ ہندوؤں کا نہ انگریزوں کا۔

آخر میں ایک مسئلہ کا حل رہ جاتا ہے، جو اہمیت کے اعتبار سے اولیت کا درجہ رکھتا ہے، لیگ کا راہ راست پر آنا یا لانا یا احکام شرع کے تابع کسی دوسری تنظیم کا قائم کرنا کرنا یا خود علماء و جمعیۃ العلماء کا خود وقت کے تقاضے سے بطور فرض کفایہ سیاسی مسائل و معاملات میں مہارت حاصل کر کے مسلمانوں کی رہنمائی کرنا یہ سب ایسی چیزیں ہیں، جو انفرادی حیثیت سے افراد کی استطاعت و اختیار سے باہر ہیں، مثلاً قائم حق دیا دہ سے زیادہ اس قسم کے معروضات تحریر آیا تقریر آپیش کر دے سکتا یا اپنی بساط بھر کچھ دوڑ دھوپ کر لے سکتا ہے، لیکن حسب مقصد و مطابق شریعت علماء یا غیر علماء کی کسی کارگر تنظیم و جماعت کا قائم ہو جانا اس کے قبضہ قدرت میں ہر حال نہیں۔

تو خوب سمجھ لینا چاہئے کہ حضرت جامع المجتہدین علیہ الرحمہ کی جامع تجدید نے اس بنیادی سوال کو تشہ بالکل نہیں چھوڑا، اور صفحات بالا میں خوب اور مکرر سکراپے مواقع پر واضح کر دیا گیا ہے، کہ دینی سیاست یا حکومت و سلطنت کی اہمیت دین و شریعت میں کما حقہ مسلم ہونے کے باوجود ایسی ہرگز نہیں، کہ اس کے بغیر افراد کے لئے اپنی اختیاری سخی و طاقت سے کمال دین کا کوئی ملحدہ بندہ تمام حاصل کرنا ممکن یا خارج از استطاعت و وسعت ہو۔

دینی و اسلامی حکومت یا خلافت تو الگ رہی اگر خدا نخواستہ کسی وقت ساری خدائی خدا کی منکدہ کافر ہو جائے، اور صرف ایک مومن رہ جائے، تو وہ بھی صاحبین شہدار و مدینین کے اونچے سے اونچے درجہ قرب و قبول تک رسائی پاسکتا ہے، بلکہ انبیاء علیہم السلام کے کمالات تک میں اس سے ذرہ بڑا

کوئی نقص و خلل نہیں واقع ہو سکتا، اگر آغاز نبوت سے انجام تک ساری دنیا ان کی منکر و کافر رہی ہے، حق تعالیٰ کی طرف سے کسی کو بھی کسی قسم کی تکلیف مالا یطاق بالکل نہیں، اور قرب و قبول کا مدار تہمتوں پر ہے، اگر آدمی موافق و ناموافق جیسے حالات میں بھی ہو، اپنی استطاعت و اختیار بھر حق تعالیٰ کی رضا جوئی اور اس کے احکام کی بجا آوری میں کوتاہی و کم ہمتی کو راہ نہ دے، اس کے بعد اگر اس کو کسی نے زنجیروں میں اس طرح جکڑ دیا ہے کہ وہ خود یا تیم کرنا کیا معنی جسم و جوارح کو جنبش تک نہیں دے سکتا، تو تو اس کی آنکھوں کے اشاروں کی نماز کے کمال و قبول میں رتی برابر کی نہیں واقع ہو سکتی ہے۔

اختیاری و غیر اختیاری کا یہ مسئلہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی ساری تجدیدات و تعلیمات کا ایک بڑا سنگ میل ہے جس سے شریعت و طریقت کے بے شمار لابلعل عقدے حل فرمائے گئے ہیں،

یہی نہیں کہ حکومت و سیاست پر قرب و قبول کا قطعاً انحصار نہیں، بلکہ اگر حکومت و سلطنت کو خدا کی ناراضی کی راہوں سے چلنا یا ناراضی کی راہوں میں استعمال کیا جائے، تو خدا کی ایسی ناراضی کے ساتھ ہفت اقلیم کا تاجدار یا فرعون ہو کر مرنے کے بجائے مومن کے لئے اپنے اختیار بھر رضا جوئی کے ساتھ پاخانہ اٹھا کر مر جانا کسین بہتر اور عین مطلوب ہو گا،

بلکہ عہد نبوت سے جتنا بچہ ہوتا جا رہا ہے، دورِ جبل و فتن و مشرور کی روایات پر نظر ایمان رکھو، ان کو کھلی آنکھوں سے تھرا رہا ہے، کہ موجودہ دور اس کی قومیات و سیاسیات بالخصوص اس درجہ وجاہت اور فتنوں سے بھر گئی ہیں، کہ بہت سی شاذ اور بہت ہی غیر معمولی ایمانی قوت و غزیت رکھنے والے افراد ان میں پڑ کر اپنے ایمان و عمل صالح کو خیریت و سلامتی کے ساتھ ساحل حیات تک پہنچا سکتے ہوں، باقی عام مسلمانوں کو اگر ایمان و احاطت کچھ عزیز ہے، تو ان کے لئے تو بس ع

”اگر خواہی سلامت برکنار است“

ملتی یہ سارا پیرا اگر ان حضرات کے مسابک کا بہترین ترجمان ہے۔ (عبدالماجد)

یعنی تا بقدر وہی اصحاب کف کی نوعیت کی کھفی زندگی، جیسا کہ مختلف روایات میں مختلف طرح سورہ کف کی تلاوت کو فتنہ ردِ جبل اور وجاہت سے حفاظت کا ذریعہ فرمایا گیا ہے، باقی مدنیوں میں وہ فتن و مشرور کے جو آثار و علامت بیان فرما گئے ہیں، اور جن کی کثرت و شدت آج کسی ایمانی نگاہ سے مخفی نہیں ان سے حفاظت کے لئے صحاح و غیرہ کی روایات میں گونا گون عنوانات سے یہی ہدایات ملتی ہیں، کہ ایسے زمانے میں عمومی یا قومی سیاسی معاملات سے دور رہ کر بس اپنے دین و ایمان کی خیر مناسبت رہو، مثلاً جب دیکھو کہ لوگوں میں عہد شکنی و خیانت اور آپس میں آویزش و عداوت پھیل گئی ہو،

تو فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ بس گھر میں پڑے رہو، زبان بند رکھو اور امر عامہ (مسلک یا قومی کاموں) سے دور رہ کر خاص اپنی ذات یا اپنے دین کی حفاظت میں لگے رہو۔ اسی طرح ہے کہ جب دیکھو کہ لوگ اپنے نفس و ہوا کی پیروی میں پڑ گئے ہیں، اور دنیا کو دین پر ترجیح دیتے ہیں، تو دین اور کتاب و سنت کو چھوڑ کر شخص صاحبِ راسے بن بھیا ہے، تو عوام کے معاملات سے الگ ہو کر اپنی خبر رکھو، کیونکہ ایسا زمانہ آنے والا ہے جس میں صبر کے سوا چارہ نہ ہو گا، اور صبر کرنا بھی انگارے کو ہاتھ میں پکڑنا ہو گا،

ایمان کا یہ حال ہو گا کہ آدمی صبح مسلمان ہو گا، اور شام کو کافر شام کو مسلمان ہو گا، اور صبح کافر ایسے زمانہ میں سونے والا مسلمان جاگے والے سے بہتر ہو گا، اور بٹھیا رہنے والا کھڑے رہنے والے سے اور کھڑا رہنے والا چلنے والے سے اور چلنے والا دوڑنے والے سے، آج وقت میں اپنی کمالات اور تلوار دن کو تاکا رہ کر ڈالنا، اور اگر کوئی تم پر حملہ کرے تو چاہئے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں میں سے بہتر کی راہ اختیار کرو جس نے اپنے قاتل بھائی سے کہا تھا کہ اگر تم مجھ کو قتل کرنے لے ہاتھ بڑھاؤ گے، تو میں تم کو قتل کرنے کے لئے

ہرگز ہاتھ نہ بڑھاؤں گا،

حضرت عبداللہ بن مسعود اپنے ساتھیوں سے فرمایا کرتے تھے کہ ایسا نہ مانے والا جو کہ نمازیں مردہ ہو جائیں گی، مکانات بڑے بڑے عالیشان بنائے جائیں گے، قسم اور سنت کا زور ہو گا، انما اور رشوت کی گرم بازاری ہوگی، آخرت دنیا کے بدلے فروخت کی جائے گی، جب یہ حالات دیکھنا تو نجات کی راہ یہ ہوگی، کہ گھر میں فرش یا بورے کی طرح چٹ کر پڑ جانا، زبان اور ہاتھ نہ ہلانا،

ان فتنوں کے زمانے میں جو شخص کیسہ ہو کر اللہ تعالیٰ کی بندگی میں لگا رہ سکے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ گویا ہجرت کر کے میرے پاس چلا آیا، حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ نے اسی حدیث کے ذیل میں فرمایا ہے کہ اصحاب کھٹ بیک ہجرت کر دو وقت استیلاے فتنہ از ایشان ہو جو آمد و بود در جہ علیا رسیدند

ایک اور بڑے ایمان و عبرت کی حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ مسلمانوں پر نرغہ کے لئے دشمن اس طرح دعوت دین گئے، جیسے کاسہ طعام کے گرد لوگوں کو پکار پکار کر جمع کیا جاتا ہو، کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا اس نرغہ کا باعث ہماری قلت تعداد ہوگی، فرمایا نہیں، تعداد تو بہت ہوگی، مگر خس و خاشاک کی سی حالت ہوگی، کہ تمہارے اندر نہ قوت و شجاعت ہوگی، اور نہ دشمنوں کے دل میں تمہاری ہیبت و عظمت ہوگی، عرض کیا گیا کہ ہماری اس کمزوری کی وجہ کیا ہوگی، فرمایا دنیا کی محبت اور موت کی کراہیت،

دشمنوں کے قلب سے مسلمانوں کا ذل جس طرح نکلتا جا رہا ہے، اس کا خود سیاسیات ہی میں تازہ اندازہ اس سبق آموز سلوک سے ہو سکتا ہے، جو کانگریس کے مقابلہ میں دندونارت اور داکٹر نے مسلم لیگ سے نہیں، درجہ اول سارے مسلمانوں کے ساتھ کیا، اور یہ کاسہ طعام کی طرف دعوت کیا

۱۵۰ یہ اقتباسات فقہانہ اچھا مہموزہ نواب صدیقی حسن خان مرحوم سے ماخوذ ہیں، فصل ۱،

اسی رو سے دعوت الی البطن کا کوئی اشارہ ہے، (۹) جس کی جانب اس وقت سب سے بڑے سیاسی ہنڈل (کانگریس) کے سب سے دیرینا (جواہر لال) نے عارضی حکومت (انٹرم گورنمنٹ) کی زمام ہاتھ میں لیتے ہی پکارا کہ ہمارا انتہائی مقصد چار سو ملین انسانوں کو کھانا کپڑا وغیرہ (یعنی وہی کاسہ طعام) کی دنیوی ضروریات فراہم کرنا ہے، (پانچ سو ملین)۔

بہلا جس سیاست کا انتہائی مقصد بملازمیتیں برائے خوردن ہو، اور جو اس زمیتیں خوردن کی جوانی زندگی سے آگے کسی انسانی مستقبل سے بالکل اندھی بہری ہو، تو وہ مسلمان ایسی کدو کر رہنمائی کا دامن مستقلاً کیسے تھام سکتا ہے، جس کا انتہائی مقصد اس دنیوی زمیتیں و خوردن کے بعد ہی شروع ہوتا ہے، اور جس نظام سیاست میں اس مابعد کی زندگی کا سرے سے کوئی تصور داخل نہ ہو، اس میں آخر کوئی مسلمان کیسے داخل رہ سکتا ہے، مسلمان مسلمان رہ کر ایسے نظام سیاست (کانگریس) کا زیادہ سے زیادہ صرف اس دشمن دین کے اخراج تک ساتھ دے سکتا ہے جس نے زمیتیں برائے خوردن کا سبق دیا ہے،

خیر یہ تو جملہ معترضہ تھا، کہنا یہ ہے کہ مذکورہ بالا دو آیات و نصوص کی رو سے شرور و فتن کے عوم شروع کے زمانے میں نجات و سلامتی کی راہ یہی ہے، کہ جہاں تک بن بڑے قومیات و سیاسیات وغیرہ متعدی و عمومی خدمات سے دامن کش رہے، یا اپنے دین و ایمان کی خیریت و حفاظت کے ساتھ دین کی اگر کچھ متعدی خدمات کی بھی اہلیت و ہمت ہو، تو اس کی اسلم صورت یہی ہے، کہ رائج الوقت طریقوں سے دور درجہ کچھ اور جہاں تک اپنی ذات سے تحریراً و تقریراً یا علماً تبلیغ و اصلاح وغیرہ کی کوئی خدمت ہو، اس کو انجام دے، اگر اس میں بھی قدم بھونک بھونک کر رکھے، ورنہ کسی گوشہ عافیت ہی میں گم رہے،

۱۵۱ اس بارہ میں صحابہ کرام تک کے مذاق مختلف رہے ہیں، چند نے بیشک خلوت گزینی ہی کو ترجیح دی ہے لیکن اکثر نے فصوص تطبیہ و احکام حکمت کے ماتحت اپنی اپنی بصیرت کے موافق جہاد و علمی اصلاح ہی کی راہیں اختیار فرمائیں اور خلافت عثمانیہ اور خلافت مصلحتی کے زمانہ کے شرور و فتن کچھ آج کل کے شرور و فتن سے کم نہ تھے (عبدالماجد)

بہت سے دشمنین و تحقیقین نے تجدید دین کی اس مشہور حدیث کو اب فتن ہی کے ذیل میں درج فرمایا ہو کہ ان اللہ یبعث لہن لا الہ الا اللہ علی راس کل مائتہ من یحب دہما دینہما اس لئے کہ دین کی تجدید یا یاد دہانی کی ضرورت ایسے دینی فتنوں کے زمانے سے بڑھ کر کیا ہو سکتی ہے اور زمانہ نبوت سے جتنا بعد ہوتا جاتا ہے اتنے ہی یہ فتنے ہمہ گیر ہوتے جاتے ہیں اور اب تو شاید ہی دین کا کوئی گوشہ ان کی گرفت سے باہر رہ گیا ہو اس لئے حضرت جامع المجددین علیہ الرحمہ کی بعثت مبارکہ سے نہ صرف پوری جامعیت کے ساتھ دین کے تمام علمی و عملی اجزاء کی تجدید فرمائی گئی، بلکہ ضرور فتن کی ایسی ہمہ گیر و بے پناہ بارش کے دوران میں خود اپنے دین کی پناہ کے لئے عزت و خلوت کے ساتھ ساتھ تجدید دین کی جامع و کامل متعدی خدمات کا جو نہ حضرت مجدد وقت نے اپنی زندگی میں چھوڑا ہے، وہ بچاے خود ضرور فتن کی روایات بالا کی روشنی میں ہر طبقہ کے خادمان دین کے لئے بڑا جامع و کامل اسودہ ہے،

در کتب جامع شریعت در کتب سندان عشق

ہر ہوشا کے مذاہد جامع و سندان بافتن

اور جن حضرات نے حضرت علیہ الرحمہ کی تعلیم و تربیت سے استفادہ کی کچھ معتد بہ سعادت حاصل کی ہے، یا حضرت کی کتابوں کا گہرا مطالعہ فرمایا ہے، وہ جانتے ہیں کہ حضرت کا خاص ذہن و مذاق خلوت و خدمت کی جامعیت ہی کا تھا، احمد ثناء کہ اس زندگی کے پہچاننے والے حضرت کے اکابر مجازین یا خلفاء کا بھی یہی مذاق تھا کہ اپنے اپنے گوشوں میں متکلف افراد امت کے دین کو تازہ و زندہ فرماتے رہے ہیں، خود حضرت علیہ الرحمہ قرآن و احیاء میں ۲۰ سال سے زائد خاتما و اعدا دیے اور آستانہ اشرفیہ میں اس طرح متکلف رہے کہ سفر تک بالکل ترک فرمادیا تھا، بلکہ اس کی دعا فرمائی تھی، کہ کوئی ایسا غر لائق ہو جائے جو زیادہ متکلف بھی نہ ہو، اور سفر سے مخدومی ہو جائے، چنانچہ امت اُتارنے کا ایسا ہی غذا اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمادیا، کہ کھانسی وغیرہ کی معمولی حرکت سے بھی اکثر قرآنی تھی، اور پھر پردے میں لپٹ کر کپڑا ہٹا کر آنت چڑھانا اور کانی

پڑتی تھی، اس عذر کا اعلان فرما کر پھر دوبارہ متعلقات کے سلسلہ کے علاوہ کوئی سفر نہیں فرمایا، بلکہ کسی دوسرے جگہ تک بھی تشریف نہیں لے گئے، (اشرف السوانح ص ۸۶ حصہ اول) بایا خلوت پسندی کے اس مذاق کی ترجیح کا ایما بھی فرمایا ہے، ضرور فتن ہی کی روایات کے پیش نظر کسی صاحب علم نے جن کی نظائر روایات پر تھی، اپنا حال عرض کیا کہ

”خاص بات یہ ہے جو روز بروز مرکز خاطر ہوتی چلی جاتی ہے کہ آج کل کسی مناقشہ میں

خواہ دینی ہو یا دنیوی خواہ اپنی ذات سے متعلق ہو، یا اور کسی سے مطلق دخل دینے کو جی نہیں چلتا،

ہر وقت علیک بخاصۃ نفیست کا ایک نشہ سارہتا ہے، کیونکہ دیکھتا ہوں کہ الشیخ

مطاع اور ہوسا متبع اور اعجاب کل ذی دای برائے اور دینا موثر کی لکھا چارٹر

یچھا ہو رہی ہے، اس وقت یہی جی چاہتا ہے، کہ کسی طرح اپنا ایمان سلامت لے جائیں گے

خنہ متبع بھا شتغف الجبال میرا جائے، یا ایمان کے ساتھ لجن الارض میں جگہ مل جائے،

بار بار لیتی شجیہ بعض کا خیال آتا ہے، اور یوں تنہا ہوتی ہے کہ کوئی مجھ کو نہ جانے، اور نہ

میں کسی کو جانوں، اور اسی طرح جان جان آفرین کو سپرد کردوں مگر کیا کروں ہم نابالغ

کو جھگڑوں سے پوری رہائی نہیں ملتی،“

اس کے جواب میں حضرت نے تحریر فرمایا کہ ”رہائی کی محبت بھی حکم رہائی ہے، اور یہ مذاق خاص

اس ناکارہ کا بھی ہے، گو اب تک کم ہمتی سے یہ نہیں ہوا، مگر اب کچھ اس کے اسباب نظر آتے ہیں،

خاکرے اس میں کوئی غافل نہ ہو،“ اسی طرح ایک جگہ مسائل شنیوی (تکشف ص ۳۶) میں خلوت

و جلوت کی تحقیق میں ارشاد ہے کہ

”لے مونا کا مذاق خاص اپنی ذات کے لئے جو کچھ بھی ہو، بہر حال وہ مسلم لیگ میں شرکت، اپنے مؤسلسین متبعین کے لئے نہ فرماتے تھے، اور لیگ کی سرکامیابی سے خوش ہوتے تھے، (عبد الماجد) لے محبوب تربیۃ السالک ص ۲۲

”قول فیصل باب خلوت میں یہ ہے کہ جس شخص کو کوئی ضروری حاجت دینی یا دنیوی نہ دوسروں سے ہو نہ دوسروں کی کوئی ایسی ہی حاجت اس شخص سے متعلق ہو اس کے لئے خلوت جائز بلکہ افضل ہے خصوصاً ایام فتن و شرور میں“

غرض خلوت تمامہ اگر سیر نہ ہو تو ایسے ایام شرور و فتن میں دوسرا درجہ ہی ہو سکتا ہے کہ جہانگیر ہو سکے تعلقات میں تفصیل سے کام لیا جائے، تاکہ ان شرور و فتن سے بقدر استطاعت دین کی حفاظت ہو سکے، بعض مقامات پر انہی روایات فتن کے ضمن میں خلوت گزینی کی حضرت نے اور بھی زیادہ تشریح و تاکید فرمائی ہے، افسوس غلبہ نسیان کی وجہ سے یاد نہیں آ رہے ہیں،

باقی تجدیدی و اصلاحی گوناگون فرائض و خدمات کے ساتھ ساتھ عزالت اور تفصیل تعلقات کے ضمن میں کو حجت فرما کر خود اپنی زندگی میں حضرت جامع المجددین نے جس طرح دکھلادیا، وہ بجائے خود تجدیدی جامعیت کی مستقل کراست ہے،

لیس علی اللہ بمستنکر ان یحیی العالمی واحد

عائشہ

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حالات زندگی اور ان کے مناقب و فضائل و اخلاق اور ان کے علمی کا زمانے، ادیان کے اجتماعات اور صفات انسانی پر ان کے احسانات اسلام کے متعلق ان کی کئی سنجیدہ اور معترضین کے جوابات، آخرین علامہ سیوطی کی عین الامامہ فیما استدرکہ السیدۃ عائشہ علی الصواب بھی ہے، قیمت :- ۳۰

ضخامت :- ۳۲۵ صفحے، طبع سوم باضافہ حواشی،

”منیجر“

ہندوستان میں علم حدیث

(سلسلہ امام شوکانی)

از

مولوی ابوبکری امام خان صاحب نوشہروی

عرصہ ہوا معارف میں یہ سلسلہ الذہب بعنوان ہندوستان میں علم حدیث، حضرت جامع العلوم مولانا سید سلیمان صاحب ندوی زید مجدہ نے بامید اجراء ثبت فرمایا تھا، ہندوستان بھر کے اصحاب نظر اس پر جو کچھ لکھا وہ تمام ملا کر بھی اس فرد گمانہ کے برابر نہ آسکا، اور ابھی تک معارف کے لبوں پر کسی حیثیت نے مردانگن عشق کے لئے یہ صدا مکرر باقی ہے،

اب وہ زمانہ ہے کہ ہندوستان میں لکھنے والوں کی کمی نہیں، مگر تحقیق علوم کے بجائے تبلیغ مسک اور مسائل جزئیہ پر امان بکھلتے ہیں، افسوس کہ اس تہرک حقیقت کی وجہ سے اصل علم ہی دامن خیار کی طرح چھوٹا جا رہا ہے، واک الرزیتہ کل الرزیتہ،

اور جن حلقوں میں ایسی جنبہ داری کے بغیر یہ ذوق نظر آتا ہے ان میں تو تحقیق خالص ہے، نہ فکر صحیح، بلکہ اپنے مشرق شیوخ کی پیروی تک انکی انتہا، ایسے ارباب نظر کا ماخذ مہات کتب نہیں، بلکہ بغوات ہیں، جن پر یوں داد و تحسین لٹی ہے، کہ گویا اکتشاف فرمایا جا رہا ہے، اور حال یہ ہے، کہ قدم پر ٹھوکرین ہیں،

جلد ۲۲ (بابت ماہ اکتوبر و نومبر و دسمبر ۱۹۲۸ء)

یون مری فرد علی وقت سے دے خانہ

کوئی سجدہ ہے تو وہ بھی لغزشِ مستانہ

ایک طبقہ ان معصومین قانین کا ہے جو علوم سے آگاہ ہیں، اور مسائلِ فہم پر لکھنا چاہتے ہیں مگر زبانِ قلم بزرگ و لایکا دین ہے، اُس زبان میں کم مائیگی کی وجہ سے جس میں اپنا مافی الضمیر ادا کرنا ہے درہندوستان میں علم حدیث پر خامہ قرسانی کے لئے یہی بوریا نشین تھے، ائمہ اور ثنائی کتاب اللہین اصطفینا کے عبادنا منہ صراط اللہ لنفسیدہ ومنہ صراط مقصد ومنہ صراط الخیرات باذن اللہ ذلک هو الفضل الکبیر

— — — — —

محل کا واقعہ ہے کہ دولتِ خداداد بھوپال میں تدریس و تصنیفِ بزمِ حدیث گونج رہی ہے انہی بوریا نشینوں میں سے ایک درویش صفت مردِ مومن ذمیر الملک نواب والا جاہ سید صدیقی حسن خان کی وجہ سے یہ بھاری بزمِ آرائیان اُسی کے جذبِ توجہ کا کرشمہ ہیں، آئیے ذرا دیر مل بھین اور

حکایتِ قدآن یار دلنواذ کینم

باین فسانہ مگر عمر خود دراز کینم

ائمہ سے انفر توجہ! ملک بھر کے فضلا جمع ہیں، مگر سب امیر الملک کے ہم مسلک ہی نہیں ہیں، بلکہ ممتاز اہل مولانا علی عباس چریا کوئی اخات کے سرخیل ہیں، فضلاے گوپا منو کے ذمہ شعرا فارسی کی حرفت و حکایت ہے، اور ذرہ روشن کا پردہ صبا گوپا منوی کے ہاتھوں اٹھتا ہے، یہ اس معنون پر دو اہل تصنیف صدیقی کی ۵ دین کتاب ہے، اس میں ۲۸۱ شعرا کا تذکرہ ہے، شمعِ انجمن، صبح گلشن کاغذ سخن، اور آخرتِ تابان، اول الذکر کے ساتھ ملا کر خمسہ صدیقی کہہ لیجئے، آخر الذکر صرف شاعرات پر ہے

۵ مظفر حسین صبا (تولدت روز روشن) ۵ روز روشن ص ۱۸۶

شعرا میں یوسف حسین شیخ احمد شیروانی کے صاحبزادہ رفعت ہیں، مسوانی اہل سخن میں سے اعجاز جمیل و حکمت ہیں، ذوق کا کردی ہیں، زہری ہیں، شیریں، اعظم ہیں، ان کا وطن خیر آباد اور مولانا عبدالحی خیر آبادی کے شاگرد ہیں، نوش (کچ منو ہر لال) ہیں

بزمِ مشاعرہ ہر بیخ بنفعہ منعہ ہوتی ہے، ایک مشاعرہ کی طرح

ع درو یار نشستم کہ نتوان برخاست

تھی صبح گلشن میں اس کا نظارہ دیکھے،

شبِ موعود بردقت مہر و کمر خدمت بر میان جان بستند و بختدر می محفل صفا منزل
مرایہ سقاوت اند و ختند و برزنا نوے ادب نشستند و چشم بر تحریک شفاہ برکت آگاہ
دوختند طبع دراک ادا نم برداشتیاق منتظران رسید و باین غزل کرامت نشان جنید
جذبہ شوق گراز جانب کفان برخاست بوسے پیرا ہن یوسف زگربان برخاست
یہ دہی بوریا نشین میر مشاعرہ ہیں، مقطع میں فرماتے ہیں :-

اے خوشحال کہ نواب من از شربت شعر ہمہ در ہند نشست و ز عفا ہان برخاست

دوسرے شاعر کی گویا ہر افشانی سنئے،

دگر آن سلسلہ موز لعل پریشان برخاست دوستان مرزہ کہ تقوی شد و ایمان برخاست

۵ مولوی محمد یوسف علی گوپا منوی دالہ گرامی صبا مدوح ۵ نام محمد عباس صبح گلشن ص ۵۵۲،
۵ محمد عبدالعزیز، صبح گلشن ص ۶۲۲، ۵ سید جمیل احمد، صبح گلشن ص ۶۲۲، ۵ نکبت شا کر حسین،
۵ مولوی محمد الدین خان ذوق کا کردی صبح گلشن ص ۶۲۲، ۵ منشی محمد جعفر زہری، صبح گلشن ص ۵۵۲،
۵ خان محمد خان صاحب شیر، صبح گلشن ص ۵۵۰، ۵ مولوی محمد اعظم حسین، اعظم فرزند مولوی لطف حسین
خیر آبادی، صبح گلشن ص ۵۵۳، ۵ صبح گلشن، ص ۵۶۹

یہ نواب زادہ ہیں (فرزند حسین) اسید نور احسن خان کلیم، مقطع ٹینی،

ماچہ گویم کہ چون رفت ز کوسے تو کلیم قصہ کوتاہ بصد حسرت دارمان بر خاست
قیرے شاعر کے سامنے شمع آتی ہے،

فتنہ شد شور و اذان چہرہ تابان بر خاست پر وہ شد شرم و زخارہ جانان بر خاست
یہ افتخار الشعراء حافظ خان محمد خان شہیرین، مقطع ملا خطہ ہو،

نغمہ از غزل و زمزمہ مدح شہیر ہمہ از محفل صدیق حسن خان بر خاست
جو تھے شاعر مولوی محمد احسن ہیں، ہم غزلین پڑھیں ایک کا مطلع ہے،

عرق آلودہ چون آن آفت دوران بر خاست فتنہ از ہر طرفش مروہ جہاں بر خاست
اور مطلع ہے،

لب ہر زخم نش گفت دعا با احسن چارہ سازم چو بہمان نمدان بر خاست
۵۔ مولوی محمد یوسف گوپا مولوی کا ایک شعر یہ ہے،

۵۔ نیست این زلف پریشان برخ فزونی دود از مشعل خورشید و نشان بر خاست
۶۔ زلفت کا میر نیاز جھکتا ہے،

ترک خو نثار بکفت تیغ سرا نشان بر خاست خوب شد باد سرازدوش غریزان بر خاست
نغمہ کی قطع میں کہتا ہے،

روح عرفی بند نقش آمد در پیش زمری چون سوے شیراز غزنویان بر خاست
اعظم کا ایک شعر ہے،

اعتبار عجب آورد سپہر نیلی

ہست دروے کہ ز آہ دل سوزان بر خاست

ایک رنگین نوا کا ترانہ ہے ۱۰

تازا خوش سن شیفہ جانان بر خاست دل پہلو بدر افتاد زن جان بر خاست
یہ کچھ منوہر لال نوش تھے، ان کا ایک اور شعر ہے،

ماقت باد خود با نقش محبت بنشت فرصت باد جہون! ابر بہار ان بر خاست
ایک سخن گو فرماتے ہیں،

تو دآن غمزے کہ در فکر متاع دین است من دآن دل کہ چو گہرا ز سرایان بر خاست
یہ ارشاد احمد محوی پھلتی تھے،
شاعر محسن ہیں،

ہیں کہ از کوسے تو عاشق بچہ عنوان بر خاست خلق نالان بدم خجرت ان بر خاست
محسن کے مقطع کی زمزمین ملا خطہ ہو،

محسن این ابر گہر بار کہ بیٹے گر ویت کز در دولت صدیق حسن خان بر خاست
یہ رام پور کے ایک نوجوان ہیں، عبدالجبار خان نام اور جامی تخلص، انھوں نے ۱۲۔ عدد
پورے کر دیئے،

لذت ذوق چون دریانت رگ گردن با قاتل ماز نعرش پشیمان بر خاست
فلاکت زدہ ہیں یہ شعرا اسی تاثر کا نتیجہ ہیں،

صبح امید وطن بے رخ جانان شایست عاقبت حضرت یعقوب زکریاں بر خاست
میر شاعرہ کی نگاہ التفات کے منظر ہیں، شعر عرض ہوا،

جہاں جد بے آن شوق کہ جامی ز وطن جانب حضرت صدیق حسن خان بر خاست

۱۱۔ نثر افتخار احمد حسن، ص ۵۵۵

صبا کی محشر خاکی دیکھے،

اخذ رائے فلک از من کہ ترا خواہد خست آہ جان سوز گرازد دل شررا نشان بر خاست

منظر حسین گو پاموسی (مؤلف روز روشن) یہی صبا ہیں، ان کا ۱۳ دان مقام ہے،

بزم اٹھنے کو ہے اعظم (سید محمد اعظم حسین بن سید محمد زکی) نے اس پر ہی تو فرمایا،

چرخ از جور بیارام کہ جانان برخاست فتنہ در گوشہ نشین اکانت دوران برخاست

شب سرایمہ نشینم نجبال زلفش چون سحر خیز کہ از خواب پریشان برخاست

اس شاعرہ میں ۱۲ حضرات نے اپنا اپنا کلام سنایا اللہ سے جامعیت صدیقہ ہیں!

ہر کہ نشست بہ پہلو سے تو شادان نشست

چون سحر خیز کہ از خواب پریشان برخاست

مجلس علماء کا منظر | علمائے اہل حدیث میں جس کی قسمت نے یاد رہی کی، وہ نورتن صدیقی میں شامل ہوا،

یعنی برادران میں سے شیخ حسن محدث (م ۱۳۲۴ھ) اور شیخ زین العابدین تھے اول الذکر امیر الملک

کے استاد بھی ہیں، اور دوسرے صاحب قاضی ملک (بھوپال) ان کی رحلت کے بعد یہ عہدہ شیخ

محمد علی پٹیل شہری (م ۱۳۳۳ھ) کو تفویض ہوا، یہ ایک واسطہ سے امام شوکانی کے شاگرد ہیں، ان میں

شیخ عبدالحی بناری (م ۱۳۲۸ھ) ہندوستان کے علمائے شیعہ میں، علوم حدیث پر ۲۵ کتابیں لکھیں

ان میں ائمہ سابقہ کی تخریج حمد اللہ ابالہ ہے، یہ سب قلمی ہیں، ابھی تک ایک بھی نہیں چھپی، شیخ کے

دعا کے پاس ہیں، مولانا شمس الحق صاحب عون المعبود (م ۱۳۲۹ھ) نے بہت کوشش کی، مطبع انفا

(دہلی) عروج پر تھا، مگر ان کے اخلاص نے قاضی صاحب کے بیضات میں سے ایک کتاب بھی نہ

۱۔ استفادہ (تذکرہ) ص ۵۵۶ تا ۵۵۷ ۵۵۸ ذکرے بیچ گلشن ص ۵۵۹ از غزل نواب صاحب

۲۔ تراجم علمائے حدیث ہند ص ۱۳۵

قاضی محمد پٹیل شہری کا تقریر

والیہ بھوپال حضرت علیا خباب نواب شاہ جہان بیگم صاحبہ ریاست کے تمام امور

اپنے ہاتھ میں اور خزانہ شہر نواب والا جاہ علیہ الرحمہ کے مشورہ سے سرانجام دیتی تھیں، قاضی القضاۃ مولانا زین

انتقال فرما چکے تھے، حضرت نواب صاحب تملاشی تھے، کہ اسی ترو دین آپ نے حضرت عبداللہ صاحب

غزنی کو خواب میں دیکھا کہ ایک شخص کی طرف اشارہ کر کے فرما رہے ہیں کہ ان کو مقرر کر دو، ان کا نام محمد

بیدار ہوئے، تو طیارہ نام دونوں ذہن میں محفوظ رہ گئے، اتفاق سے قاضی صاحب بھوپال پہنچے، نواب صاحب

سے ملے گئے، تو انہوں نے دیکھتے ہی فرمایا، بس یہی صورت تھی، نام پوچھا تو وہی پایا جس کی بشارت خواب میں

ہوئی تھی، عہدہ قضاۃ پیش کیا یہ ۵ ارجمادی الاخریٰ ۱۲۹۹ھ کا واقعہ ہے،

حضرت والا جاہ ان کی بہت قدر افزائی فرماتے تھے، ایک مرتبہ نواب صاحب سے عرض کیا کہ آپ

نے علم حدیث کی بہت خدمت کی، مگر عربی زبان میں بلوغ المرام کی شرح محدثین کے طرز پر نہ لکھی، چند

روز بعد والا جاہ نے فتح العلام شرح بلوغ المرام لکھ کر چہ دار کے ہاتھوں قاضی صاحب کے پاس بھیج دی، بہت

کھول کر دیکھا تو دل کی پرمردہ کلی کھل گئی،

۱۳۰۳ھ میں جب حضرت والا جاہ نوابی سے معزول کر دیئے گئے، اور قوائے سلطنت میں انحلال

آنا شروع ہوا، تو یہ نزاکت دیکھ کر قاضی صاحب نے استعفا پیش کر دیا، اس موقع پر حضرت علیا نواب

شاہ جہان بیگم صاحبہ نے ایک لاکھ روپیہ قاضی صاحب کی خدمت میں بطور رخصتہ پیش کیا،

مولانا سلامت اللہ جیرا چوری | مولانا سلامت اللہ جیرا چوری (م ۱۳۲۲ھ) اکابر اہل الحدیث سے ہیں،

۱۔ مشہور عامل باحدیث من غیر تقلید مابرا از غزنی و مقیم امرتسر (م ۱۲۹۹ھ) مولانا محمد داؤد صاحب غزنی

کے جد بزرگوار، سلسلہ ہندوستان میں علم حدیث پر آپ کا ذکر بھی کیا جاسکتا ہے، فہرست من مذکور

۲۔ م ۱۳۱۹ھ

۳۔ تراجم علمائے حدیث ہند ص ۱۳۵ تا ۱۳۶

سے ہیں اکتب درسیہ کا زیادہ حصہ مفتی صاحب فرنگی مکی سے پڑھا، پھر دہلی جا کر حضرت میان صاحب
حدیث کی تکمیل کی، اس کے بعد نہایت انہماک کے ساتھ توحید کی اشاعت اور تبلیغ کرنے لگے.....

ایک زمانہ تک بنارس میں قیام رہا، اور وہاں علوم حدیث و تفسیر کی کتابوں کا درس دیتے رہے، پھر نواب
صدیق حسن خان صاحب نے آپ کو بھوپال بن بلایا، اور مدرسہ و تفسیر کا مہتمم مقرر کر دیا، شاہ جہان بیگم
والیہ بھوپال آپ کا بہت احترام کرتی تھیں، ان کے عہد میں بھوپال کے داعیہ شہر آپ ہی تھے، کوئی
عالم مسجد جامع میں آپ کی اجازت کے بغیر وعظ نہیں کہہ سکتا تھا اس کے معارضہ کے لئے بیگم صاحبہ موصوفہ
نے کئی بار کہا، مگر آپ نے قبول نہ فرمایا،

آپ کے تلامذہ اساتذہ بنتے گئے، مثلاً مولانا حفیظ اللہ صاحب مہتمم دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ، آخر
عمر میں مولانا سلامت اللہ کا منصب ریاست بھوپال کی طرف سے مقرر ہو گیا تھا، وہیں جدہ عنصری سے
روح کا انفصال ہوا،

مولانا محمد بشیر سہوانی | تیسرے اہل حدیث عالم مولوی محمد بشیر سہوانی (م ۱۳۲۶ھ) (م ۱۹۰۶ء) ہیں، وہ سربراہ اورنگ
نہار کا رہن تھے، سرکار عالیہ اور جناب والا جاہ حضرت نواب صاحب نے بارادہ دلی آپ کا اعزاز
و احترام کیا، اور مدرس ریاست کی افسری کا عہدہ تفویض ہوا، یہ ۱۵ محرم ۱۳۹۵ھ کا واقعہ ہے،

بھوپال کے زمانہ قیام میں حدیث و تفسیر کا درس جاری تھا، در مسائل مستفتی بہا پر مجتہدانہ اذکار
انتار لکھے جاتے تھے، اعزاء و اقارب پر الطاف کر پانہ کی بارش رکھتے تھے، الغرض جس طرح اگرہ سے اس علم
کی تک بھوپال تک پہنچی تھی اسی طرح بھوپال سے یہ منام جان تمام اکناف ہند میں پھیل گئی،

موصوفہ کے زمانہ قیام (بھوپال) میں حضرت نواب صاحب اور مولانا علیہ بھی مرحوم لکھنؤی کا
وہ مشہور تادیبی (تحریری) مناظرہ شروع ہو گیا تھا، جس میں طرفین نے متعدد رسائل لکھے، اسی اثنا

۱۵ تراجم علماء حدیث ہند اس وقت مولانا ان کتابوں پر اپنا نام ثبت فرما رہے تھے کہ نواب صاحب دہلی کا

میں مولانا لکھنؤی نے ابراہیم بنی میں کہیں یہ خیال ظاہر فرمایا کہ نواب صاحب کے پردہ میں مولانا بشیر لکھنؤی
اس پر مولانا موصوفہ نے بسی کمال علامہ مختصر ض کے اس الزام کو رفع کیا، اور سربراہ اصحاب کی صلح
سے گویا قرآن السعدین کرانے کی سعادت حاصل کی،

بھوپال میں حقوق راہی در عیال پر بڑی خوبی سے ترغیب و ترہیب فرماتے تھے، اور احکام الہی
کے سامنے کسی کے شخصی احترام کو خاطر میں نہ لاتے تھے،

الغرض اسی طرح حضرت نواب صاحب کے سایۃ الطاف و کرم میں ۱۲ سال گزارے، کہ
خدا شیان نے ۱۳۰۶ھ کو رحلت فرمائی جس سے اہل علم کے حلقہ میں عام مایوسی پیدا ہونے لگی، اس
مولانا موصوفہ بھی دل برداشتہ ہو گئے، مگر حضرت علیا نواب شاہ جہان بیگم صاحبہ نے انھیں بھوپال
سے کسی طرح جانے نہ دیا،

والا جاہ کے زمانہ کا ایک واقعہ ذکر کے لائق ہے کہ ایک مرتبہ والا جاہ شہ نشین پر رونق فرما
اور حاشیہ میں حضرات علماء سے عظام کے ساتھ مولانا محمد بشیر بھی تشریف فرما تھے، کوئی رسالہ مکمل کر کے
لائے تھے، اور اس کو والا جاہ کی خدمت میں پیش کیا تھا، والا جاہ نے ملاحظہ کے بعد فرمایا، مولوی

صاحب! ایک التجا ہے مولانا نے کہا ارشاد فرمایا، یہ رسالہ مجھے اس قدر پسند آیا ہے، کہ جس کی ڈ
سے جناب تھوڑی دیر کے لئے میری جگہ شہ نشین پر تشریف فرمائیے، میں آپ کی جگہ پر بیٹھوں، مولوی صاحب
نے فرمایا، سرکار! ہم لوگ آپ کے ہمک خوار اور ممنون احسانات ہیں، یہ جرات کیونکر ہو سکتی ہے۔

فرمایا، یہ میری درخواست ہے، ضرور قبول فرمائیے، تعمیل ارشاد ہوئی، نواب والا جاہ شہ نشین
سے بہت کر حاشیہ میں آ بیٹھے، اور مولانا شہ نشین پر جلوہ بار ہوئے، اور اس دن کی نشست اسی طور پر

۱۵ شاہ مولانا کا یہ خیال مناظرہ کتب پر نہ تھا، بلکہ کتب ہیات پر تھا، ۱۵ تراجم علماء حدیث ہند جلد ۱ ص ۲۵۱

۱۵ بعد ازاں مولانا احمد اللہ مرحوم شیخ الحدیث دارالحدیث رحمانیہ دہلی نے بیان فرمایا،

مولانا محمد اسماعیل علی گڑھی | علمائے اہل حدیث میں سے جو حضرات بھوپال میں قیام فرما سکے، ان میں ایک مولانا محمد اسماعیل علی گڑھی (م ۱۳۹۳ھ) ہیں، یہ بھی علمائے فحول میں سے تھے،

علی گڑھ میں مولانا شاہ عبدالجلیل شہید علیہ الرحمۃ اکابر علماء میں سے گذرے ہیں، علوم ظاہر کے ساتھ فیوض باطن سے بھی متمتع تھے، معقولات میں مولانا بزرگ علی ماہر دی کے شاگرد اور حدیث و فقہ میں شاہ محمد اسحاق دہلوی سے مستفیض تھے، اور خلافت حضرت سید احمد بریلوی نے عطا فرمائی تھی، جامع مسجد علی گڑھ کی امامت تفویض تھی، کہ اس وقت کے معیار کے مطابق یہ سب سے بڑا منصب تھا، اس پر ۱۳۵۷ھ کی جنگ آزادی کی علم برداری نصیب ہوئی، میدان دغائیں اترے، جہاد کیا، یہ جنگ سونہال کے باغ (جو پختہ شکر اگرہ کہ گئی ہے) پر ہوئی، جس میں فائز بہ شہادت ہوئے مسلمانان علی گڑھ نے آپ کی نقش مبارک آپ کے دوسرے ہمراہیوں کی لاشوں کے ساتھ جامع مسجد میں دفن کی، یہ خطیرہ (القدس) جامع مسجد کے شمالی دروازہ سے اندر جاتے ہوئے ملتا ہے، سال شہادت ۱۲۷۳ھ ہے، صاحب ترجمہ مولانا محمد اسماعیل مرحوم، آپ ہی کے خلف الصدق تھے، اور اپنے پدر بزرگوار سے علوم وراثت میں پائے، اور علوم کی خدمت انجام دیتے رہے، ان کے تخریعی کی دھوم بھوپال پہنچی، تو نواب صاحب نے قاضی شہر کا عہدہ پیش کیا، مگر موصوف کو اپنے قدیم کرمفرمان نواب محمد خان (چھتاری) کی مفارقت گوارا نہ ہوئی، اس کے کچھ دنوں کے بعد نواب صاحب اگرہ تشریف لے گئے، تو مولانا موصوف نے کٹہ گئے، حاضری میں قدرے تعویق ہوئی تھی، اس نے معذرت کے طور پر کہا

”قد موبی کا تو غیر معمولی اشتیاق تھا، مگر درمیان کی احتیاط سے قدرے تاخیر ہو گئی“

نواب صاحب نے فرمایا:-

قد ردیش را در بان نیاید

۱۳ تراجم علماء حدیث ہند ج ۱ ص ۲۲۳، بغین ترجمہ مولانا محمد اسماعیل صاحب علی گڑھی

مولانا نے جواباً فرمایا:-

”بیاید تا سگ دنیا نیاید“

اس پہلی ملاقات کا حضرت خلدآشیان پر خوشگوار اثر پڑا اس کے بعد نواب صاحب نے شرفِ ملاقات حاصل رہا، اپنی تصانیف دربار عالی میں پیش کیں اور خلدآشیان نے ایک سو روپیہ یا مہوار وظیفہ حاجات جاری فرمادیا،

حافظہ صحاح | حضرت والا جاہ نے جس طرح قرآن پاک حفظ کیا جاتا ہے، اسی طرح کتب احادیث صحاح ستہ و مشکوٰۃ بمثل بلوغ المرام کے حفظ کا اعلان فرمایا، اسراک کتاب پر انعامی رقم کی تعیین فرمائی، راقم الحروف کو اس سلسلہ کے دو حضرات سے شرفِ نیاز حاصل کرنے کا موقع ملا، ایک مولوی حافظ عبدالوہاب نابینا دہلوی (م ۱۳۲۸ھ) اور دوسرے مولوی عبدالنواب نرنوئی علی گڑھی بن، جو بعد اللہ بقید حیات موجود ہیں، ان دونوں کے مواظبین راقم نے سرحدیث کا ایسا سامان دیکھا کہ ا-ع

جودل میں نہان ہے وہ بیان ہو نہیں سکتا

فمنہر من قصصنا علیک ومنہر من لہ نقصص علیک

امام شوکانی اور نواب والا جاہ مرحوم | یہ نواب والا جاہ مرحوم کی ریاست کے فیضان کا ذکر تھا، خود نواب والا جاہ شہسید اچینی تھے، مسلک عمل باحدیث میں غیر تقلید تھا، اور ان محاسن کی وجہ سے ہندو عجم کے تمام ائمہ حدیث کے مشرکین ہیں، انہ صرف ہندوستان بلکہ تمام عالم اسلام میں امام شوکانی رحمہ بن علی ابن محمد بن عبداللہ (م ۱۲۵۵ھ) کے معرفت ہونے کا فخر موصوف ہی کو حاصل ہے، کہ جو کچھ ملا، اسی

۱۳ تراجم علماء حدیث ہند ج ۱ ص ۲۲۸، ۱۳ تراجم علماء حدیث (بغین ترجمہ علماء دہلی جلد ۱ ص ۱۰۰) ۱۳ تراجم علماء حدیث ہند ج ۱ ص ۲۳۳، بغین ترجمہ علماء علی گڑھ

کی نسبت اجازہ و طرز استدلال و خزائن کتب کے مطالعہ سے ملا، امام شوکانی کے ترجمہ کے ضمن میں فرماتے ہیں:-

”و از محاسن اتفاقات آنست کہ در حال تحریر این کتاب در ماه ربیع الاول ۱۲۹۹ھ
شعبہ کہ جمع آن تاریخ ششم از ماہ مذکور بود حضرت ایشان را در خواب دیدم و شرح مختصی
را در حالتی کہ کتاب در دست من است برایشان قرأت کردم و بلا واسطہ اجازت حاصل
نمودم و تا دیر گاہ سخن در میان رفت“

و کذا پیش ازین بدو سہ سال در مقام دیدم کہ ایشان تشریف آوردہ اند و بر مؤلفات
من متذکرہ و عزیز سے دیگر در خواب دیدہ کہ دختران ایشان بخانہ من ازین قدم آوردہ
تعبیر رفت“

”کہ مراد بآدن ایشان در وقت فخر سطور در ہر پیرایہ عربی و عجمی و شیوع یافتن
آن توسط این عاجز در امصار و بلدان دور و نزدیک شرکاً و غیراً و دنیا و شہاداً
اسی نسبت نے ان کی زبان قلم سے قاضی شوکانی فائدہ اطراف عالم میں سنایا،
سید مژدہ کہ آمد بہار و سبزہ و مید و طیفہ گر برسد مصر نش گشت و بنید
شیخ کے تذکرہ میں فرماتے ہیں،

”و منقذات مطلقات و مختصات تالیف نمود اسماعیل بنی ازان در اسحاق و بیحد العلوم
و جزآن در ترجمہ تشریف نش نوشت ایم ازان جلد شرح مختصی ست در ہشت مہلکہ کہ درین نزدیکی
۱۲۹۹ھ ہجری بمذہب ہمت رئیس منظم صاحب قرآن تاج ہند نواب شاہ جہان بگیم والیہ
حوزہ بھوپال محبیہ در مصر قاہرہ بطبع بلاق ہزار نسخہ ازان بصرف ہشت و پنج ہزار مبلغ

(۲۵- ہزار) مطبعہ ع شدہ

”و بر ہاش آں عون الباری کل اولہ البخاری ست اذ ادنی تمانہ او یعنی این جائے
فانی عفا اللہ عنہ“

و ازان جلد تفسیر فتح القدیر دسیل جہر اذون النعم است و ہمہ مؤلفاتش قبول و مرغب
فیہا و معشوق علمائے سنت است در ہر طالع بذکر بعض منقذات و حقائق آن پرداختہ
ذہاب ارشاد الفحول در اصول فقہ ہر وہ و گفتہ و ہوالآن فی علمہ اعانہ اللہ علی تمامہ ثم تم
بعد ذلک فی مجلد دین کتاب را مختصر لیست از کاتب حر و ت حصول المامول نام کہ اولاً
در ہند و ثانیاً در قسطنطنیہ طبع شدہ و جمیع اقطار عرض پریدہ و سرمایہ اہل اتباع گردیدہ
”بعدہ گفتہ و قد جمع من رسالہ ثلثہ مجلدات کبار ثم حتی بعد ذلک قدر مجلد و سی
ابحیح الفتح الربانی فی فتاویٰ محمد شوکانی و جمیع ذلک رسائل مستفادہ و ابحاث مطولہ و
واما الفتاویٰ المختصرہ فلا تختصر ابداً و این کتاب نزد این بندہ شرمندہ موجود است و ازان
در دیل الطالب و جزآن انتفاع کثیر بہرست آوردہ و ذلک بفضل اللہ یوتیہ من یشاء اللہ
و ذوالفضل العظیم“

”قال و ہوالآن شیغل بتصفیف الحاشیہ علی الازہار و سماہا اسیل البحر و ہی مشتملہ علی
تفسیر مادل علیہ الدلیل و دفع ما خالفہ و السعری لاینبی التعرض لادلاء عرض علیہ من شرح
الجلال و حاشیہ و ہذا للکتاب ان اعان اللہ علی تمامہ فیسرف قدرہ من یعترف بالفضائل
ولایکجہ ما وہیب اللہ لعاہدہ من اخیر قال ثم ہذا للکتاب بمحونہ اللہ تعالیٰ“

فتح البیان اور فتح القدیر کا ماہراجہ فتح القدیر (شوکانی) کے طبع ہو جانے کے بعد والا جاہ کے

خلافتِ معاذین نے دس اوس سے کام لینا شروع کر دیا تھا، مگر ایک فتح البیان ہی پر کیا موقوف ہو کر
منکرین والا جا ہی نے تو بہت ہی کچھ کہا ان کی بیشتر تالیفات پر کہا، کہنے والوں میں وہ راہنمون فی علم
بھی تھے، (اور ابھی تک ان کے بقیۃ السلف باقی ہیں)، جو اردو بھی صرف اس لئے جانتے ہیں، کہ
یہ ان کی مادری زبان ہے، اور نہ فارسی سے بے گانہ اور عربی میں اب تک قرآن مجید بھی ان کے لئے
معراۓ اور پھر: ع

اس پہ مجھے یوں کہ ہم در د جگر دیکھیں گے

آپ نے حصول المامول (لنواب) کا مآخذ اور پڑھ لیا، یہ السیل ابکار ہے، ملاحظہ فرمائیے:-
"گویم درین نزدیکی کتاب سیل جوار را در پارسی زبان اختصار و ترجمہ نموده ام و نامش
بدورالہدای من ربط المسائل بالادلہ نہادہ درین ولا از قالب طبع برآمدہ است کتابے در
فقہ سنت و مرجحات احکام بے نادر و غریب افتادہ نفع اللہ بہ المسلمین المتبعین علیہ
اور فتح القدیر کے متعلق تو ارشاد ہے:-

"وہو الا ان یجمع تفسیر الکتاب اللہ جامعاً بین الدرایۃ والروایۃ ویرجوا اللہ ان یمین علی
تمامہ مبلہ و فضلہ"

ثم من اللہ ولہ الحمد تمامہ فی اربعۃ مجلدات کبارہ

"واین تفسیر جامع این اوراق اولاً اختصار کرد پستہ بر آن از دیگر تفاسیر معتبرہ چیز را
افزودہ تا آنکہ کتابے مستقل گردد و کسی شد بفتح البیان فی مقاصد القرآن"

تو طبع و اشاعت آن بہت ہزار سگہ کلدار تقریباً صرف افتادہ و نزدیک است

کہ از قالب طبع جوائب بار دیگر جلوہ افروز شدہ باللہ التوفیق علیہ

پہلے المنزلۃ معنی کس تفصیل سے اپنے مصنفات کا مآخذ بتا رہا ہے، مترجمین نے امام شوکانی
کا نام سن لیا، ان کی تصانیف میں فتح القدیر کا ذکر پڑھ لیا، یہ جانتے تھے، کہ نواب صاحب شوکانی کے
مترجمین، بات بن جائے گی، فرمادیا کہ فتح القدیر ہی کو فتح البیان کے نام سے چھپوا دیا، اور ہندوستان
میں مالمین یا لنتہ پر ایسا الزام کوئی بڑی بات ہے،

اعتراضات کی ایک نوعیت یہ بھی ہو کہ امیر الملک کی بعض تحریروں پر مسلک اہل حدیث کے

خلافت ہونے میں اعتراض ہے، جیسا کہ اخبار اہل حدیث امرتسر ۱۲ و ۱۳، ۲۶ و ۲۷ اپریل ۱۹۲۶ء میں ایک مضمون
چھپا ہے، "افسوس یہ ہے کہ ہمیں کی نظر بھی تصانیف والا جا ہی کے غوامض پر نہیں، اس لئے جب بھی آپ
پر کسی تقلیدی تحریر کی وجہ سے نقص ہوتا ہے، تو نواب صاحب کے یہ نادان دوست آپ کی تحریروں
کی ذمہ داری سے بیگانہ وشی برتنے لگتے ہیں، آخر تو قول قدیم، و قول جدید، یا رجوع تصطلحات دین میں
ہیں جن کے کچھ نہ کچھ مفہوم و مصلحت میں کتاب اللہ میں ۲۰ سو آیات منسوخ نہ سہی، صرف ۴، ۵ تین سہی
یا بقول بعض الناس عمدہ حال ایک بھی منسوخ نہ سہی، مگر اصول نسخ کی تفسیر اس وقت تک نہ ہو سکے گی

جب تک قرآن مجید انہی آیات و الفاظ و ترتیب بیان کا مرقع ہے، جس میں مرقوم ہے و ما ننسخ من
آیۃ او ننسخها نأت بخیر منہا او مثلہا لعل تعلموا ان اللہ علی کل شیء قدیر گویا
منسوخات یا قول قدیم کے متعلق والا جاہ فرماتے ہیں، یعنی عمر کے، اوین سال سے تصنیف شروع ہوئی،

(۱) دو بیچہ سالہ بلکہ کمتر ازان بودم کہ شوق تالیف و تحریر تراجم دامن گیر دل شد، تا آنکہ

موفات بسیار در ہر سہ زبان فرس وارد و دومازی بہر سید و اکثر سے ازان در ہمان زمان

تالیف در کانپور و دہلی وغیرہا، مطبوع گردید

عمر خفہ ہوئی، تجربہ بڑھا، مطالعہ وسیع ہوا، اب پہلا لکھا ہوا اپنی ہی نظر میں تقویم پارینہ بن گیا

۲۔ "آپ بعد ازاں کہ عبور ہر دو دین سنت و صحیفہ فقہ حدیث و کتب علوم اجتماعت و کتب

ساختہ و پرداختہ پیشین چون تقویم پادین نظر آمد، پس مقدار کثیر سے را ازان مولفات اذکار

اعتبار بیرون انداختہ شد، نہ یہ کہ بر آنجا اہل تقلید بود و طریقہ حنفیہ داشت و در تحریر "فروع"

یہ تواریق تصانیف ہیں کہ اوائل عہد میں مدون فرمائیں، وہ مذاق قوم کے مطابق تھیں، اور

بلوغ علم کے بعد؟ معنی

۳۔ "و اکنون چون اللہ تعالیٰ حسن توفیقہ، انجیہ بقلم نبی آید، و تالیف و تصنیف کی یاد ہمہ

مستعد ہوئیں و طرح تقلید سے وراٹھ از تعریضات اسے و تحریجات اہل اسے مذاہد

نخبہ انجہ حقائق محرمہ ائمہ اعلام ست"

امام شوکانی کا کچھ اور ذکر خیر | نواب والا جاہ مرحوم تاج مکتل میں فرماتے ہیں :-

"گویم و برکت دی رضی اللہ عنہ در بعض مآخذہ او نیز سرایت کرد تا آنکہ مولفات او

در لسان عجم و عرب و در فنون دین و علم ادب و منہیات مطولہ و مختصرہ او در معارف کتاب

و مذک سنت عالمگیر شدہ و اقطار گیتی را از مشرق و غرب و بین و شمال فرا گرفت و وہما

حاصل علم از جمیع انصار بعیدہ و اقطار دور و دست لبوسے او متوجہ گردید و مضمین عصر

مولفات خود را نزد دینی رسانند و ازو سے اجازت نامی ستانند و جریان کتابت کی خواہند

چنانکہ دین سال سید علامہ خیر الدین نعمان الوسی زادہ منشی و ادب اسلام بغداد کتاب جلا

العینیہ فی محاکمہ الامجدین فرستاد و فقیہ قمامہ شہاب الدین بن بہار الدین مرجانی حنفی

قرآن سے مولفات خود ادا کر دیکے منتخب الوفیہ و مضامین تواتر تخی، دو قیامت اکابر علمائے

از عہد نبوت تا ازان و لد خود و کتاب فوائد عمدہ و فوائد ممتدہ در علم قرآن و رسم مصاحف عثمان

۱۳۴ از نمبر تا نمبر ۳۰۵ سے

"و کتاب حق المعرفہ حسن الادراک بما یلزم فی وجوب الفطر و الامساک و این ہر نسخہ

در بلدہ قرآن در ۱۲۹۴ھ طبع شدہ"

"و شیخ علامہ بہان الدین یغاری کتاب ناظرۃ الحق را احتیاجات فرمودہ الی غیر ذلک

"و اما مکاتیب علمائے اقطار صنف و دلائل یمنہ و فضلاء حرمین شریفین و مصر و قدس

شام و بیروت و تونس، و استامبول و جزائر و جزائر ان پس در حضرتی گنجہ تا آنکہ مجموعے کبیران

مجمع شدہ"

نواب صاحب کی زبان قلم سے امام شوکانی کا یہ سراپا کمان تک سنایا جائے، امبا و!

ذکر اس پریوش کا اور پھر بیان اپنا

بن گیا رقیب آخر تھا جو مرہبان اپنا (باقی)

۱۳۴ تاج مکتل ص ۳۰۵، ۳۰۶

حیاتِ شبلی

(حصہ اول)

یہ کتاب ہمارا علامہ شبلی رحمۃ اللہ علیہ کی سوانح عمری ہی نہیں، بلکہ ان کی وفات ۱۲۹۴ھ تک ایک تہائی

صدی کی ہندوستان کے مسلمانوں کی مذہبی سیاسی تعلیمی، ادبی اصلاحی اور دوسری تحریکوں اور

سرگرمیوں کی مفصل اور دلچسپ تاریخ بھی ہے، شروع میں جدید علم کلام کی نوعیت اس کی حیثیت

اور اس سے متعلق علامہ شبلی مرحوم کی علمی خدمت پر تبصرہ ہے، پھر علمی اور تعلق کے زمانہ سے لیکر انگریز

حکومت کے آغاز تک صوبہ اگرہ و اودھ کے مسلمانوں کی علمی و تعلیمی تاریخ کو بڑی تلاش و جستجو سے مرتب

کیا گیا ہے ضخامت مع مقدمہ اور دیباچہ ۵۶۰ صفحے، قیمت غیر مجلد سے مجلد ۱۰۰ روپے

اسلامی نظریہ سیاست

جناب لاجپت راج صاحب صدیقی پٹھان کوٹ

(۵)

اسلامی نظریہ اجتماع سیاست کی عملی حیثیت، گذشتہ مباحث میں اسلامی نظریہ سیاست پر محض اصولی اور نظریاتی حیثیت سے گفتگو کی گئی تھی، اب یہ دیکھنا ہے کہ یہ سیاسی نظریہ محض فکر و ذہن کی محنت سے پیدا کیا گیا ہے یا اس میں ایک عملی حقیقت بننے کی صلاحیت بھی موجود ہے، کیونکہ محض نظری حیثیت سے کوئی جاتیاتی نظریہ خواہ کتنا ہی خوبصورت اور دلنشین کیوں نہ ہو، جب تک کہ وہ حیات انسانی میں خاص قسم کی تبدیلی پیدا کر کے اس کو اپنے منشاء کے مطابق چلانے پر قادر نہ ہو، کسی توجہ اور التفات کا مستحق نہیں،

عالم انسانی میں ہر چیز کا وجود اسباب و علل اور محرکات و دواعی کے وجود پر موقوف ہے، جب تک کہ وجود اپنے تمام لوازم کے ساتھ وجود میں نہ آجائے، اس چیز کا عالم وجود میں آنا ممکن نہیں، اس بنا پر کسی نظام حکومت اور فلسفہ اجتماع کو بروئے کار لانے کے لئے ضروری ہے، کہ جس خطہ ارضی میں اس کو نافذ کرنا چاہتے ہیں، وہاں کے انسانوں کے قلوب و اذہان میں ایک ایسی تبدیلی ہونی چاہئے، جو اس نظریہ حیات سے مناسبت رکھتی ہو،

جب زمین میں غلہ پیدا کرنے کی صلاحیت ہی مفقود ہو تو اس میں کسی چیز کی کاشت کرنا اور اس سے ثمرات و نتائج کی امید رکھنا عبث ہے، اسی لئے سب سے پہلے ناقابل کاشت زمین کو کھدایا

پھوس خود و جڑی بوٹیوں کا دار و بھائیوں اور ہر اس چیز سے پاک کرنا ضروری ہو، جو عمل زراعت اور اس کے نتائج کے لئے مانع اور نقصان رسان ہو سکتی ہے، اس کے بعد کھاد اور پانی وغیرہ کے ذریعہ اس کی قوت و استعداد کو اپنے منشاء کے مطابق بنانے کی سعی کرنا ہوگی، ان مراحل کے بعد فصل کی کاشت سے مفید و کارآمد نتائج کی توقع کی جا سکے گی،

اسی طرح انسانوں کو اگر کسی خاص شاہراہ عمل پر لانا مقصود ہے تو سب سے پہلے ان کے قلوب و اذہان کی زمین کو ناموافق تصورات کی آلائشوں سے پاک، اور پھر مخصوص نظام تعلیم و تربیت کے ذریعہ ان کے قلوب و اذہان میں تبدیلی پیدا کرنی ہوگی، اس کے بعد جو عملی نظام ان کے سامنے رکھا جائے گا، وہ اس کو بخوشی قبول کرنے پر آمادہ ہو سکیں گے، پہلے عمل کو تعمیر فکر اور دوسرے کو تعمیر فکر سے تعبیر کر سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:-

وَبَزَكِيٍّ هَمْدًا يُعَاسِرُهُمُ الْكِتَابُ

وَالْحِكْمَةُ،

وَلَوْ كُنَّا كُفَّارًا لَكُنَّا مِنَ الْغَالِبِينَ

وَلَوْ كُنَّا كُفَّارًا لَكُنَّا مِنَ الْغَالِبِينَ

قرآن حکیم نے آنحضرت ﷺ کے فرایض رسالت میں سے تزکیہ قلوب اور تعمیر فکر کو پہلے درجہ میں رکھا ہے، اور تعلیم و تربیت یعنی تعمیر فکر کو دوسرے درجہ میں اور تعمیر فکر کے کو کتاب اللہ اور حکمت یعنی علم سنت کو بطور نصاب مقرر کیا ہے،

۱۔ یہ صحیح ہے کہ حکمت کے معنی روایتوں میں سنت کے آئے ہیں، لیکن حکمت کے مفہوم کو صرف علوم سنت میں محدود کرنا، اور اس پر کسی نظریہ کی مستقل بنیاد قائم کرنا بھی محل نظر ہو، ہنوز نے اس کی تفسیر العقل فی الدین سے کی ہے، اور بعض ارباب علم نے الکتاب سے مراد احکام قانونی اور احکام اخلاقی کو لیا ہے، سورہ بقرہ رکوع ۲۴، اور خصوصاً بنی اسرائیل رکوع ۱۷۱

”حکمت“ کی تفسیر علوم سنت سے کی گئی ہے، اس لئے کہ یہ قرآنی اصطلاح ہے اور قرآن کریم میں یہ لفظ صرف ان قطعی حکم اور یقینی علوم کے لئے استعمال ہوا ہے، جو انبیاء علیہم السلام کے توسط سے انسانوں کو حاصل ہوتے ہیں۔

یعنی ”حکمت“ انبیاء علیہم السلام کے طریق سنت اور منہاج نبوت کا وہ نام ہے، فلاسفہ و حکیمین نے حکمت کے لفظ میں گو تو سیع کر لی ہے، اور انسانی علوم و فنون مثلاً فلسفہ طبیعی، الفطریات اور فلسفہ طبی بھی اس کا اطلاق کرتے ہیں، مگر یہ علوم تغیر پذیر ہیں اور ان میں تبہم اور قطع و برید ہوتی رہتی ہے، اس لئے ان پر حکمت کا اطلاق نہ صرف قرآن کے منشاء کے خلاف ہے بلکہ نوعی اعتبار سے بھی غیر موزون ہے، اسلام میں کتاب اللہ کے بعد انسانوں کے پاس اگر کوئی سرمایہ اذعان و یقین ہے، تو فقط علم نبوت ہے، اس کے ماسوا جو کچھ بھی ہے، وہ محض ظنی اور تخمینی ہے، جو ہرگز انسان کے لئے وجہ کمال نہیں ہو سکتا،

محرم نہیں فطرت کے سرور دازلی سے دیناے کو اک ہون کہ دانائے نباتات

غرض یہی وہ طرز تعلیم اور طریق ارشاد ہے، جو انسانی فطرت کے عین مطابق ہے، اور دنیا میں جتنے بھی انبیاء علیہم السلام وقتاً فوقتاً آتے رہے ہیں، وہ اسی طریق رشد و ہدایت کے پابند رہے قرآن حکیم میں غور و فکر کرنے سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ رسالت آپ ﷺ نے ۱۳ سالہ کی زندگی میں اپنی تمام تبلیغی کوششوں کو تطہیر فکر ہی پر مرکوز رکھا، یہی وجہ ہے کہ مکہ معظمہ میں جس قدر قرآنی سورہیں نازل ہوئیں، ان میں سب زیادہ تر کیہ قلوب پر زور دیا گیا ہے، اور وہ سالہ مدنی

(بقیہ حاشیہ ص ۱۳۸) جو چند اخلاقی احکام بیان کئے گئے ہیں ان کے آخر میں ارشاد ہے،

ذٰلِكَ وَمِمَّا اَوْحٰی الْیٰسَی رَبِّکَ

یٰۤاٰمِنُ اسْ حَکْمَتِ مٰیۤ اٰتٰیہِۨنَّکِیۤ ہِیَۤ اِلٰہِۨکَ تَعٰلٰی

مِنَ الْحَکْمَیۡہِۨ

”مما“

زندگی میں آپ نے تعمیر وقت کے کام کو پائے تکمیل تک پہنچایا، اسی بنا پر مدنی سورتوں میں بالعموم مدنی، عمرانی، معاشی اور سیاسی مسائل بیان کئے گئے ہیں، اور اس طرح ۲۳ سالہ دور حیات میں اپنے اسلام کے فلسفہ، فکر و عمل کی تکمیل کی،

ان حقائق کے پیش نظر یہ کہا جاسکتا ہے کہ کسی جدید نظام فکر و عمل کو بروئے کار لانے کیلئے سب سے پہلے انسانوں کے رجحان، طبیعت اور انداز فکر میں انقلاب پیدا ہونا ضروری ہے تاکہ نئے نظام حیات کے لئے سازگار ہو جائے، یہ عبوری مرحلے طے کرنے سے پہلے نظام سیاست تو باہر ان کے سرمنڈھا جاسکتا ہے، لیکن ان کے دونوں میں نہیں اتارا جاسکتا، اور تا وقتیکہ دونوں میں اس کی عقیدت و محبت کا فرمانہ ہو، زیادہ دیر تک اس کا قائم رکھنا دشوار ہے،

یہ بات بھی ناقابل انکار ہے کہ تطہیر فکر اور تعمیر فکر کا کام کوئی معمولی کام نہیں بلکہ مشکل سے بھی مشکل تر ہے، کیونکہ انسانوں کے قلب و دماغ جن عقائد و تصورات سے مانوس ہو جاتے ہیں، اور جو خیالات نسلاً بعد نسل دراشت کے طور پر ان میں منتقل ہوتے چلے آتے ہیں، وہ سوسائٹی کے خیر میں داخل ہو کر فطرت ثانیہ میں جا سکتے ہیں، اب ان خیالات کی جگہ دوسرے خیالات پیدا کرنے کے لئے سالہا سال اٹھک اور لگاؤ و جدوجہد کی ضرورت ہے، یا نبی کی مقدس شخصیت اپنی معجزانہ قوت سے صدیوں کا کام چند دنوں میں ہی انجام دیدے، لیکن سوائے نبی کے اور کس کا کس کی بات نہیں، کہ وہ چند سالوں میں حیات انسانی میں انقلاب عظیم پیدا کر کے ان کی کایا لمپٹ کے رکھ دے،

واقعات کی روشنی میں بھی یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے، کہ انسانوں کے فکر و ذہن میں تبدیلی پیدا کرنے کے لئے بہت بڑی مدت اور کوشش کی ضرورت ہے، آج دنیا کی اقوام سیاست و تمدن کے

جس موقف پر پہنچ چکی ہیں، وہ اگرچہ افادہ حیثیت سے دور سابق سے کچھ مختلف ہیں، پھر بھی اس تک پہنچنے کے لئے ان کو سالہا سال کی لگاؤ اور مسلسل کوشش سے دوچار ہونا پڑا ہے، اور ابھی درجہ

اول

دست از یک بند تا افتاد در بند دگر

اس لئے یقینی طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ جمہوریت و مساوات کے بلند بانگ دعوای کی تکمیل کے لئے ابھی ایک زمانہ درکار ہے، کیونکہ اب تک ان کی ذہنیتیں اس سطح پر نہیں پہنچ سکی ہیں اجماعاً نئی نوع انسان کی فلاح و بہبود اور ہمدردی و مساوات کے اصلی سرچشمے بھٹکتے ہیں اظہار ہے کہ جب اتنی مسلسل جدوجہد کے بعد بھی اقوامِ حاضرہ اپنے ہی مجوزہ نصب العین تک نہیں پہنچ سکیں، حالانکہ جس نظام کو ان کی عقل نے ترتیب دیا ہے وہ کسی حد تک ان کی ذہنی صلاحیتوں کا نتیجہ ہے تو کسی ایسے نظام حیات کو قبول کرنے کے لئے وہ کیسے آمادہ ہو سکیں گی، جو اب تک ان کے معیار عقل سے دور اور ہی ہے، یہ ایک نفسیاتی حقیقت ہے، کہ انسان ہر ایسی چیز کو آسانی سے قبول کر لیتا ہے جس سے اس کو طبی لگاؤ ہوتا ہے، اس کے مقابلہ میں ایسی چیز کے قبول کرنے میں وہ زیادہ وقت محسوس کرتا ہے جو اس کے عقائد و تصورات سے بالکل مختلف ہو،

در اصل دنیا سے انسانیت اس نظامِ فطرت سے جس قدر دور جا چکی ہو اسی قدر اب اسے اس کے قریب لانے میں وقت اور محنت کی ضرورت ہے، اور جس قدر انسانی قلوب میں صالح تبدیلی پیدا ہوتی جائے گی، اسی قدر اسلامی نظامِ سیاست و اجتماع کے نفاذ و اجراء کا وقت بھی قریب آتا جائے گا،

اس میں شک نہیں کہ زمانہ دھیمی رفتار کے ساتھ خود ہی اپنے اصل مرکز کی طرف جارہا ہے اور جلد یا بدیر اسے اسلام کی معین کردہ منزل تک پہنچنا ہے، چنانچہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اقوامِ حاضرہ اسلام کے نام سے نفی و عناد رکھنے کو باوجود عجز و غریبی طور پر اسی منزل کی طرف بڑھ رہی ہیں، اور آخر ایک ایسا وقت آکر ہے گا، کہ تمام دنیا سے انسانیت اسلام کے دامنِ امن و عافیت میں

پناہ لینے پر مجبور ہو جائے گی،

إِنَّا هُوَ لَا ذَكَرَ لِلْعَالَمِينَ وَلِلْعَالَمِينَ
قرآن کریم تمام عالم انسانی کے لئے ذکر
ہے، اور یہ حقیقت دنیا پر کسی دن
عیان ہو کر رہے گی،

انسانی دنیا کو اس غایتِ قصویٰ تک پہنچانے کے دو ہی ذریعے ہیں، ایک یہ کہ کوئی فوق العادہ شخصیت اپنی غیر معمولی قوتِ فکر و عمل سے چند سالوں ہی میں تطہیرِ فکر اور تعمیرِ فکر کے مراحل طے کر کے دنیا کے گمراہ انسانوں کو رشد و ہدایت کی بلند یوں تک پہنچا دے، دوسرے یہ کہ دنیا سے انسانیت خود ہی گرتی چڑھتی، اور علم و یقین کے مراحل طے کرتی ہوئی اس نصب العین تک پہنچ جائے، پہلی صورت میں خدا سے قدوس کی طرف سے بھیجے ہوئے انبیاء و رسل کی معجزانہ قوتوں کو دخل ہے اور دوسری صورت خود انسانی اذہان و افکار کے تدریجی ارتقاء کا نتیجہ ہے، پہلی حالت عالم انسانی کے لئے ایک مثالی اور معیاری حیثیت رکھتی ہے، تاکہ انسان اُسے سامنے رکھ کر اپنی تگ و دو چاری رکھ سکے، اور زندگی کے مراحل و مشکلات کے حل کے لئے ان کے سامنے ایک مثال موجود رہے، اس حالت کے دیر پا ہونے کی ضرورت نہیں، کہ یہ تو شعور ذات کے لئے ایک زینہ ہے، انسان ارتقاء کے لئے ایک مثالی حقیقت کا کام دیتی ہے، مگر دوسری حالت میں انسانی فکر و ذہن خود ہی سیکڑوں ٹھوکریں کھانے کے بعد نظامِ الہی کے لئے مستعد اور قابل بن جاتا ہے، اس لئے اسے قدرتی طور پر دیر پا ہونا چاہیے یہی وہ بابرکت زمانہ ہو گا جس کی نسبت خود مقرر صادق علیہ التحیۃ والسلام نے خبر دی ہے،

لَا يَبْقَى عَلَى أَرْضٍ وَلَا فِي بَيْتٍ إِلَّا دَلِيلٌ
روئے زمین پر کوئی ایسا گھرانہ نہیں رہے گا،
وَلَا إِذَا دَخَلَ اللَّهُ كَلِمَةَ الْإِسْلَامِ (اُخْرَجُوا)
جہاں کلمہ اسلام داخل نہ ہو جائے،

خلافت النبی کا دور رسالت | جب رات کی تاریکی کائنات کو اپنے دامن میں چھپا لیتی تو شمع صبح کی نمود ہوتی ہے، جب گرمی کی شدت ناقابل برداشت حد تک پہنچ جاتی ہے، تو خوشگوار ہوائیں بارش رحمت کی نوید لاتی ہیں، جب انسان کے ظاہری جسم کے لئے رب العالمین کی جانب سے یہ تمام ہے تو پھر اس کے قلب و نظر کو کیسے ہمیشہ بے نور ہی رہنے دیا جاتا، اور اس کی روح کی تپش کے لئے یوں نہ سانس لیں ہم پہنچا جاتا،

آج سے تیرہ سو سال قبل جب کہ کائنات کی روحانی تجلیات بالکل مدھم پڑ چکی تھیں اس کے قلب نظر پر جالت و ضلالت کی تاریک گھٹائیں چھائی ہوئی تھیں، انسانی گمراہی اپنی حد کمال تک پہنچ چکی تھی، یہاں تک کہ زمین کی سطح پر انسانوں کی کوئی جماعت بھی دین حق پر قائم نہ رہ گئی، انسانیت کے گٹھے پر قومی ہنسی، قبیلوی اور مذہبی امتیازات کی پھر ہی چلائی جا رہی تھی، قتل و غارت اور کشت خون کا لامتناہی سلسلہ جاری تھا، ان سب سے بڑھ کر یہ کہ انسان فاطر ارض و سما کی ہستی کا منکر اور اربابا میں دونوں اللہ کے سامنے سجدہ ریز تھا، اور انسانیت مرغِ بھل کی طرح تڑپ رہی تھی کہ خدا سے بزرگ و برتر نے اپنی رحمت کے دروازے کھول دیے، اور زمین کے عین قلب میں ایک نیکو تجلی کا ظہور ہوا، جس نے فطرت کی نہ درتہ تاریکیوں، ظلمتِ بعضا فوق بعض کو چاک کر کے اس کے اصلی خط و خال کو نمایاں کر دیا، ضلالت و غرابت کے بادل چھٹ گئے، اور فطرت انسانی اپنی تمام ضیائیوں کے ساتھ جلوہ گر ہوئی، خود نبی اُمّی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کے دن اعلان کیا،

اِنَّ الزَّمانَ قَدْ اسْتَدْرَكَهِنَّ

زمانہ ایک بڑا لمبا پکر کاٹ کو اسی مرکز پر

یوہ خلق اللہ السموات والارض

آپنیا ہے جہاں سے اس کی ابتدا ہوئی تھی،

در حقیقت نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کا ظہور خزانِ خوردہ انسانیت کے لئے نوید بہار تھا، اور ارباب

جور و استبداد کے لئے پتیا بم مرگ با آپ ۰۰ سالہ مختصر دورِ حیات میں ایک ایسے نظامِ حیات کی بنیاد

جس کی مثال دنیا نے کبھی پہلے نہیں دیکھی تھی،

خدا سے قدوس نے دنیا کی رہنمائی کے لئے ایک ایسی عظیم اور مقدس ترین شخصیت کا انتخاب کیا جو نبی ہم کائنات انسانی کی رہنمائی کے لئے کافی ہے، اس کی آواز پر جن لوگوں نے لبیک کہا وہ عالم انسانی میں سب سے زیادہ ایمان و عمل اور ہدایت و رشد کے لئے اہل تھے، اسی لئے دنیا کی لائق اور انسانی آبادی میں صرف ان ہی کو سر دار و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد و نصرت اور خلافت النبی کے قیام کے لئے منتخب کیا،

جاہد وافی اللہ حتی جہاد کا ہو

تم اللہ کے راستے میں جہاد کرو جیسا کہ جہاد

اجتہاد کرو و ما جعل علیکم فی الدین

کا حق ہے، اُسی خدا نے تمہیں دنیا کے انسانوں

من حج ملہ ابراہیم و اسما کو

سے اس مقصد کے لئے چنا ہے، اور دین کے

المسلمین من قبل فی هذا

معاہدہ میں اُس نے تم پر کوئی ناقابلِ برداشت

لیکون الرسول شہید علیکم

تکلیف نہیں ڈالی، اپنے روحانی باپ

و تكونوا شہدا علی الناس،

ابراہیم کی ملت کو اختیار کر جس نے اس

سے پہلے اور اس وقت بھی تمہارا نام مسلم

رکھا ہے تاکہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم تم پر

گواہ اور گواہان بنیں، اور تم تمام لوگوں پر

اعتبار کے نفوی معنی کے اعتبار سے یہ کتنا بالکل درست ہے کہ ملتِ اسلامیہ اور بالخصوص صفی

رضوان اللہ علیہم اجمعین کو روئے زمین کے ان گنت انسانوں سے اسی طرح چنا گیا ہے جس طرح کسی

کثیر التعداد اشیا سے جو ہر کشید کیا جاتا ہے، اور جس طرح مقصود بالذات جو ہر ہوتا ہے، اسی طرح کائنات

انسانی میں مقصود اصلی مسلمان کا وجود ہے، اور یہی وہ خیر امت ہے جس کا مقصد حیات ذاتی منصب و ذات

عزت و جاہ اور دولت و زر کا حصول نہیں، بلکہ دوسروں کو ضلالت و غرابت کی تاریکی سے نکال کر ذات

اوریت

سے روشناس کرنا ہے "یفرات" کے مقرر خطاب کا یہ اسی لئے اہل تشدد کیا گیا ہے کہ اخراجات للناس یعنی اس کی زندگی عالم انسانی کی فلاح و بہبود کے لئے وقف ہے۔

گفت آن کلیم خویش بر روی برد ز مروج

دین سسی می کند کہ بر آرد غریق را

یہی وجہ ہے کہ بے شمار انسانی آبادی میں خدا سے قدوس کی نظر و انتخاب پڑی تو عرب کی اس امت پر جو فلسفہ اور سائنس تو کیا حساب کے معمولی قواعد بھی نہیں جانتی تھی، ان اس کے پاس ایک ہی چیز تھی اس کا تصاح تھا، جس میں عالم انسانی کی رہنمائی کرنے کی استعداد کامل موجود تھی۔

عن ابن مسعود قال ان الله نظرت في

قلوب العباد فوجد قلب محمد خير

قلوب العباد فاصطفاه وبعثه رسوله

ثم نظرت في قلوب العباد بعد قلب

محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب اصحابه

خير قلوب العباد فجعلهم وزراء

نبيه صلى الله عليه وسلم يعاينون عن دينه

(اخرجه ابو عمر في خطبة الالقيت)

عطا کیا، جو دین کی حفاظت کے لئے جہاد

نیز یہی حدیث باقی میں متواتر اختلاف اور کچھ اضافہ کے ساتھ ہے کہ

فجعلهم ائمة الدين كما مدركه رادو اپنے نبی

نبيهم فصاروا الامم منون

حسننا فخير عند الله حسن و

مادرو ۵ قبيحاً فخذ عند الله

قبيحاً

نظر ہی وہ مقدس نفوس تھے، جن کے ایمان کلم اور عمل پیغم نے کائنات انسانی میں ایک نئے انقلاب

کی طرح ڈالی جس کی ابتداء خود رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدس ہاتھوں سے ہوئی تھی، آپ ہی نے

سب سے پہلے وحی الہی کی روشنی میں ایک عید ملت کی تعمیر کی، اور اس کے ذہن و فکر کو نئے سانچے میں ڈھال کر

اس کے لئے شاہراہ و عمل متعین کر دی، اور راستہ کی ایک ایک عبوری حالت سے آگاہ کر کے آخری منزل مقصود

کا نشان بھی بتایا، اور آنے والے مختلف دوروں کی جانب اشارہ کر کے ان دوروں کے لئے بھی راہ عمل بتا دیا

تاکہ حیات اجتماعیہ کا کوئی ایک دور بھی ہدایات نبوت سے رہنمائی حاصل کرنے میں محروم نہ رہ جائے،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آنے والے متنوع حالات کے پیش نظر ملت اسلامیہ کو کئی ادوار میں تقسیم

کیا ہے، چنانچہ ابو بعلی اور شاطبی کی روایات میں بالترتیب چار اور پانچ دور بیان کئے گئے ہیں جن میں مقالہ

کے ابتدائی حصہ میں ذکر کیا جا چکا۔

اس حدیث میں خلافت راشدہ کا زمانہ بھی معین کر دیا گیا ہے، اور اس معین عرصہ کے بعد ملوکیت

مستبدہ کی خبر دی گئی ہے،

الحلافة بعدى ثلاثون سنة

میرے بعد خلافت ۳۰ سال تک رہیگی،

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

مرینه منوره میں خلافت علی طریق السنۃ

الحلافة بالمدينة والدلالة بالشأ (اخرجه ترمذی)

جوگی، اور شام میں ملوکیت،

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفائے راشدین کے اعمال کو سنت سے تعبیر فرمایا ہے، اور

مسلمانوں کو سنت نبوی کی طرح اتباع کامل کا حکم دیا گیا ہے، کہ ان کا نظام اجتماع اور آئین سیاست

بالکل طریق سنت اور منہاج نبوت پر قائم تھا،

عن عراض ابن ساریہؓ، قال کذل
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من یعش وینکد بعد
 فیبری اخلافا کثیرا فعلیکم بسنتی
 سنتہ اخلافا الراشدین من بعدی تسکوا
 بہا وعضوا علیہا بالنواجذ (صحاح)
 تم میں سے جو شخص میرے بعد زندہ رہے گا
 وہ بہت بڑا اختلاف دیکھے گا، لہذا تم میرے
 بعد میری سنت خلفائے راشدین کی سنت
 کو لازم پکڑو، اسی کے ساتھ تسک کرو
 اس کو نہایت مضبوطی سے پکڑ لو

متوہد و احادیث میں اس مقدس عہد کی دینی برکات اور سیاسی فتوحات کی خبر دی گئی ہے،
 عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کسری کسری ثم لا یكون کسری
 بعد لا وقیصر لیہلک نثر لا یكون
 قیصر بعد لا و لتقسمن کنوزہما
 فی سبیل اللہ
 عن ثوبان قال قال رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم ان اللہ زوی فی الارض فزایت
 مشارقہا و مغاربہا و ان امتی سبیلغ
 ملکها ما زوی و منها و اعطیت
 الکون الا حرم و الا بیض
 (اخرجہ مسلم)
 کسری (گویا) ہلاک ہو چکا ہے، اور اس
 کے بعد کوئی کسری نہیں ہوگا، اور قیصر
 بھی غمگین ہلاک ہو جائے گا، اور پھر
 کوئی قیصر یہ نہیں ہوگا، تم اُن کے
 خزانے اللہ کے راستہ میں تقسیم کر دو گے
 اللہ تعالیٰ نے میرے لئے زمین کو اکٹھا
 کر دیا، تو میں نے اس کے مشرقی اور مغربی
 حصوں کو دیکھا، بہت جلد میری امت
 کی حکومت اُس زمین پر قائم ہو جائیگی
 جو مجھے دکھائی گئی ہے، اور مجھے سونے
 اور چاندی کے خزانے دیئے گئے،

ظاہر ہے کہ ان فتوحات کی تکمیل خلفائے راشدین کے زمانہ میں ہوئی، اور اسی دور سعادت
 میں مسلمانوں نے قیصر و کسری کے تحت تمام کون پائون تھے روندا، وراں کے ملکوں میں اسلام کا جھنڈا

نصب کیا گیا، اور عراق کی فتح کے بعد ایک ہزار اونٹ پیش بہا خزان اور ساز و سامان سے لے کر
 مدینہ منورہ پہنچے یہی وہ زمانہ ہے، جس میں دنیا کے ایک بہت بڑے حصہ میں قرآنی نظام سیاست و
 اجتماع کا نفاذ ہوا،

اس بابرکت دور کے بعد ایک بہت بڑے فتنہ کی خبر دی گئی ہے، اور مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ
 وہ اس موقع پر اپنے امیر کا ساتھ دین

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول انہا ستکون فتنہ و
 اختلاف و اختلاف و فتنہ قال قلنا
 یا رسول اللہ فماتنا ہرنا قال علیکم
 بالامیر و اصحابہ (اخرجہ المحاکم)
 بہت جلد ایک فتنہ اور اختلاف با اختلاف اور
 فتنہ (علی شک الراوی) بپا ہوگا، ابو ہریرہ
 نے سوال کیا یا رسول اللہ! ایسی حالت میں
 ہمارے لئے کیا ارشاد ہے؟ فرمایا اپنے
 امیر اور اس کے ہمراہیوں کا ساتھ دینا،

حضرت عثمانؓ کی شہادت سے اس فتنہ کا آغاز ہوا، اور پھر بڑھتا ہی چلا گیا، یہاں تک کہ حضرت
 عائشہؓ کے عہد خلافت میں بدامنی شورش اور طوائف الملوکی خطرناک حد تک پہنچ گئی، اور ان کی شہادت
 کے بعد خلافت راشدہ کا دور ختم ہو گیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شورش و بدامنی کے متعلق پہلے سے
 حضرت علیؓ کو آگاہ فرما دیا تھا،

عن ابن عباس قال قال النبی صلی
 علیہ وسلم لعلی اما انک ستلقی بعدی
 جہدا قال فی سبلا متہ من دینی
 قال فی سبلا متہ من دینک (اخرجہ المحاکم)
 آپ نے حضرت علیؓ سے فرمایا: غمگین تجھے
 سخت بھگت اور شقت سے دوچار ہونا پڑے گا
 عرض کیا میرے دین کی سلامتی کے ساتھ؟
 فرمایا: ان تمہارے دین کی سلامتی کے ساتھ

فلا فتنہ راشدہ کے بعد نبو امیہ کا دور استبداد و شروع ہوتا ہے، اس کی نسبت بھی شراب و جہا

صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے سے خبر دی تھی،

شہر کاؤں میں مدگنا عضو ص ۱۰۱ اس کے بعد جابر بادشاہ ہون گئے،

ملوکیت ماضیہ اور ملوکیت جابرہ کے بعد ایک پانچویں دور کی بھی خبر دی گئی ہے،

شعرتکون خلافتہ علی منهاج النبوة آخرین ایک دفعہ خلافت علی طریق النبوة

تعلی فی الناس بسنة البنی و یلقی کا دور آئے گا جس کے اعمال سنت کے استوار

الاسلام بحیرانہ فی الارض و پر ہون گئے اور اس دور میں اسلام کو زمین

یرضی عنہا ساکن السماء و سکن میں استحکام حاصل ہوگا آسمان والے اور

الارض لا تدع السماء من قطرها زمین والے اس دور سعید سے خوش ہوں گے

صیبتہ میل راداً و لا تدع الارض آسمان رحمت خداوندی کی موسلا دھار بارش

نباتھا و برکاتھا الا اخرجتہ برساتے گا اور زمین اپنی تمام نباتات اور

(اخرجہ الشاطبی فی الموافقات) خزائن باہر نکال دے گی،

یہی وہ آخری دور ہے جو اسلام کی آخری منزل ہے اور جس میں لیظہر علی الدین کلمۃ

کا اعلان خداوندی ایک حقیقت ثانیہ بن کر دنیا کے سامنے جلوہ گر ہوگا،

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر اسلامی نظام سیاست میں کوئی کشمکش تھی تو پھر وہ زیادہ

عرصہ تک کیوں نہ قائم رہ سکتا،

مختصر اس کا جواب یہ ہے کہ اسلام کا دائرہ اثر و نفوذ کسی ایک وطن یا قوم میں محدود نہیں بلکہ

جنرا فی اور نسلی قیود سے بلند تر اور تمام عالم انسانی کی دستوں کو اپنے اندر لئے ہوئے ہے

ظاہر ہے کہ کوئی حیاتیاتی نظریہ افادہ کے اعتبار سے ختم ہوگا اس کا اجراء و نفاذ بھی اسی قدر

آسان ہوگا اور جس قدر اس کا دائرہ نفوذ بڑھتا جائے گا اسی تناسب سے اس کے قیام میں

دشوار یا نہ ہر جتنی جائیں گی،

اسلام کا نصب العین تمام دور و زمین میں خلافت النبیہ کا قیام ہوا اور تا وقتیکہ تمام عالم انسانی استعداد و قابلیت

کے ایک خاص موقع تک نہ پہنچ جائے اس وقت تک اسلامی نظام حیات برپا اور عالمگیر نہیں ہو سکتا، بعد خلافت

راشدہ میں اگرچہ دنیا کے بہت بڑے حصہ میں خلافت النبیہ کا نفاذ ہوا مگر وہ دیر پا نہ ہو سکا کیونکہ ان کے یوں شرائط کی

ضرورت تھی وہ پوری طرح اس وقت تک عالم وجود میں نہیں آئے تھے مگر اس بات کی ضرورت تھی کہ ایک کامل اور طبع

کتاب ہدایت اور ایک مکمل نمونہ عمل انسانوں کے حوالہ کر دیا جائے جو زندگی کے مختلف مراحل میں ان کی ہدایت و رہنمائی

حقیقت کا کام دیکھے اور عملی تجربات میں ان کی ٹھیک ٹھیک رہنمائی کر سکے یہاں تک کہ ان کا شعور ذات مختلف درجہ تک تک پہنچ جائے

عن مالک انہ بلغہ انہ علیہ السلام میں نہ تم میں دو چیزیں چھوڑی ہیں جب تک

توکت فیکراحرین لن تصلوا ما تمسکوا تم ان سے تسک کرنے رہو گے مگر اسی سے

بھٹکا کتاب اللہ و سنتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محفوظ رہو گے یعنی کتاب اللہ اور سنت

بیز خاتم رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں اسلامی نظریہ سیاست کے نفاذ سے دنیا پر یہ ظاہر کرنا مقصود تھا

کہ یہ نظام زندگی محض تصورات کی دنیا تک محدود نہیں بلکہ ایک عملی حقیقت بننے کی اس میں پوری صلاحیت موجود ہے

مگر اس کی تکمیل اس وقت ہوگی جب کہ انسان کا شعور ذات مختلف مراحل طے کرتا ہوا اپنے اصل مرکز پر پہنچ جائے

یہی انسان کی آخری منزل مقصود ہوگی اور کسی نہ کسی دن اسے اس غایت قصویٰ تک پہنچنا ہوگا مگر یہ وقت

کب آئے گا اس کے متعلق کوئی قطعی جواب نہیں دیا جاسکتا، ہاں اتنا ضرور کہا جاسکتا ہے کہ جب نیا انسانیت سامنے

سال کی مسلسل ناکامیوں اور نامرادوں سے تنگ آجائے گی اس کے فہم و ادراک کی جولانیوں کے لئے تمام راہیں

بند ہو جائیں گی تو یاس و ناامیدی کے عالم میں اسے یہ کنسا پڑے گا، ع شلاش جس کی ہر وہ زندگی نہیں ملتی

اور پھر اعتراف عجز کے ساتھ اسے بارگاہ رب العزت میں جھکنا ہوگا اور حسرت و اندوس کے ساتھ انہماک

کرنے پڑے گا کہ رَبَّنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا فَاعْفُ عَنْنا لَنَا ذُنُوبٌ کَثِیرَةٌ

تلاص تبصر

رباعیات عمر خیام کا قدیم ترین نسخہ

ماہر دان میں طرآن کا ماہر اعلیٰ رسالہ یادگار جلد ۳ نمبر ۲ موصول ہوا، اس کے ایک ادارتی مقالہ سے رباعیات خیام کے ایک قدیم ترین نسخہ کا حال معلوم ہوا، فاضل مدبر یادگار نے رباعیات خیام کے ان نسخوں میں سے جو اس وقت تک معلوم تھے، بڑے لائبریری کے نسخہ کو قدیم تر لکھا ہے، جو ۶۵۰ھ یعنی خیام کی وفات کے ۲۴۸ برس بعد کا لکھا ہوا ہے، اور جس میں صرف ۸۵ رباعیان ہیں،

لیکن یہ مستشرقین کی تحقیق ہے، جس کا نتیجہ مقالہ نگار نے اپنے مقالہ میں کیا ہے، حضرت الاساذ مولانا سید سلیمان ندوی مدظلہ نے اپنی تصنیف "خیام" میں چند ایسے دوسرے نسخوں کی نشان دہی بھی کی ہے، جو بڑے لائبریری کے اس نسخہ سے قدیم تر ہیں، ان میں دو نسخے قسطنطنیہ میں ہیں، جو ۶۲۲ھ اور ۶۲۵ھ کے لکھے ہوئے ہیں، اور ایک نسخہ کھنوز میں بابو گورشی شکر سکینہ کی ملکیت میں ہے، جو ۶۲۶ھ میں لکھا گیا ہے (خیام ص ۱۲۶) بہر حال یہ تینوں نسخے بھی نویں صدی ہجری کے قرار پاتے ہیں، جن میں قدیم تر کھنوز کا نسخہ مکتوبہ ۶۲۲ھ ہے، رباعیات کا جو جدید مجموعہ طرآن میں دریافت ہوا ہے، اس کی کتابت کی تاریخ ۶۲۵ھ ہے، یعنی خیام کی وفات کے کل ۲۴۸ برس بعد وہ لکھا گیا ہے، اس کا ظاہر ہے اس نسخہ کو غیر معمولی اہمیت حاصل ہو جاتی ہے، خیام کی یہ رباعیان دراصل ایک مجموعہ منتخبات کے اندر ہیں، جس میں مختلف شعراء کے کلام کے

منتخبات درج ہیں،

اتفاق سے اس مجموعہ کے ابتداء اور وسط کے کچھ اوراق غائب ہیں، اور جو محفوظ رہ گئے ہیں، ان میں سنائی ہوئی، سوڑنی، عمر خیام اور ازرقی کے منتخبات موجود ہیں، اور خوش قسمتی سے عمر خیام کی رباعیات کے سب اوراق محفوظ رہ گئے ہیں، مجموعہ کے باقی ماندہ کل اوراق کی تعداد ۵۵ ہے، جن میں سے ۲۱ ورق خیام کی رباعیات کے ہیں، ہر صفحہ میں ۱۶ سے ۱۸ اسطر ہیں، اور رسم خط قدیم ہے، رباعیات کا انتخاب اس عنوان سے شروع ہوتا ہے،

من کلام عمر الحیا فی النشأ پوری علیہ الرحمہ

پھر خاتمہ پر درج ہے،

"انتخاب اشعار حکیم عمر خیامی نیز بیابان رسید"

ان منتخب رباعیوں کی تعداد جو ۲۱ ورقوں میں ہیں، ۲۵۱ ہے، اس سے خیام کی رباعیات کی تعداد کے مسئلہ پر روشنی پڑتی ہے، اب تک محققین کو رباعیات خیام کے کسی قدیم نسخہ کی خبر ہی ہے، اس کی عدم موجودگی میں مختلف علمی و فنی قیاس آرائیوں سے ان کی تعداد معین کرنے اور مختلف رباعیوں کے انتساب کی صحت و عدم صحت کے جانچنے کا معیار مقرر کرنے کی کوششیں کرنی پڑی ہیں، اس نسخہ کے اکتشاف سے ان مباحث پر غیر معمولی روشنی پڑے گی، اور کسی نتیجہ تک پہنچنے میں آسانی حاصل ہوگی، پھر کم سے کم یہ پایہ ثبوت کو پہنچ جائے گا، کہ وہ ڈھائی سو سے زیادہ تھیں، جن میں سے ۲۵۱ رباعیوں کو منتخب کیا گیا ہے، افسوس ہے کہ لائق مقالہ نگار کو اس مجموعہ کی رباعیوں کو دوسرے مجموعوں کی رباعیوں سے مقابلہ کرنے کا موقع نہ مل سکا ہے، وہ صرف چند رباعیوں کا مقابلہ برلین کے نسخہ سے کر سکا ہے، اور ان کو اس مقالہ میں شائع کر دیا ہے، لیکن مقالہ نگار کا عام اندازہ ہے کہ ان ڈھائی سو رباعیوں میں سے بیشتر دوسرے مجموعوں میں بھی موجود ہیں،

اس مجموعہ کے خاتمہ پر کتابت کی تاریخ ثبت ہے، مجموعہ ازرقی کے انتخابات پر ختم ہوا ہے،

آخرین تحریر ہے:-

”چون انجہ در صد کتاب وعدہ دادہ بودیم، از نتجبات شعرا بر سبیل اجمال بتقدیم رسید
کتاب را برین اشعار استاذ الشوا حکیم از تہ ہر وی رحمہ اللہ ختم کنیم، اگر طغیان قلبی یا
ظنی در عبارت یا در مفہوم یا سہو در نظر آید، معذور باید داشت کے بر سبیل ارجحان در حال
استعمال اتفاق تحریر افتادہ از دستچاہ و تعالیٰ انجہ مقتضی سے ثبات و نظام و مستدعی و
حصول مرام بود از رانی داد و امانہ اللطیف المجیب در شہر رجب السنۃ اربع و ستائۃ البعد
الذنب غیاث الدین محمد بن یوسف بن علی غفار اللہ عنہ بحق محمد والہ الطاہرین العصورین“
ادارہ محلہ یادگار کا ارادہ ہے کہ اس سارٹھ سات سو برس کے قدیم مخطوطہ کو عکسی فوٹو کے ساتھ
شائع کرے تاکہ رباعیات خیام کے مجموعہ منظر عام پر آجائے،
”س“

اعلان

۱۔ معارف سے متعلق ہر طرح کی خط و کتابت اور ارسال زر کے وقت براہ کرم
نمبر خریداری کا حوالہ ضرور دین ورنہ تعمیل کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی،
۲۔ معارف ہر مہینہ کی ۵ تاریخ کو پوری پابندی کے ساتھ شائع ہو جاتا ہے
اس لئے رسالہ نہ پہنچنے کی اطلاع ۳۰ تاریخ تک دفتر میں آجانی چاہئے، ورنہ اس کے
بعد اطلاع موصول ہونے پر چہ بہ قیمت ارسال ہوگا،

”منبر“

استفسار حوالہ

کیا ولادت نبوی کے وقت آپ کے والد کی وفات ہو چکی تھی،

جناب خواجہ عبد الوحید صاحب | حال ہی میں سیرۃ نبوی کی ایک چھوٹی سی کتاب بجز
تصحیح میرے پاس آئی، اس کا نام تھا ”حیات البنی“
اور عنوان کے نیچے لکھا ہے ”شمس العلماء علامہ شبلی نعمانی کی مستند عربی تاریخ بدر الاسلام کے بارے
ترجمہ کا اردو خلاصہ“

اس کتاب کے پہلے صفحہ پر لکھا ہے،

”انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دو ماہ کے تھے، کہ آپ کے والد بزرگوار نے وفات پائی“
یہ جملہ پڑھ کر تعجب ہوا، اس لئے کہ ہم لوگ ہمیشہ سے پڑھتے اور سنتے آئے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیدائش سے پیشتر آپ کے والد عبد اللہ بن عبد المطلب انتقال فرما چکے تھے، بدر الاسلام کا
اردو ترجمہ جو علیا حضرت عبید بن جراح نے کیا ہے، اور جو رحمانی پریس دہلی
میں طبع ہوئی، اس کے ص ۷ پر ولادت باسعادت کے زیر عنوان وہی الفاظ موجود ہیں:-

”انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دہ مہینہ کے تھے کہ آپ کے باپ نے رحلت فرمائی“

اب دریافت طلب امر یہ ہو کہ کیا اصل کتاب رجوعی زبان میں ہے، اس کے الفاظ بھی یہی
ہیں اور اگر ایسا ہی ہے تو اس کی سند کیا ہے، میں نے سیرۃ البنی کی جلد اول اس غرض سے
دیکھی، تو وہاں اول عبد اللہ کی وفات کا تذکرہ ہے، جہاں باب ختم ہوتا ہے ”و
اس کے بعد ظہور قدسی کے عنوان سے وہ باب لکھا گیا ہے جس میں ولادت نبوی کا ذکر ہے یہ صاف ظاہر

کرتا جو کہ آپ کی پیدائش سے پیشتر آپ کے والد کی وفات ہو چکی تھی،

اس لئے اگر سندرجہ بالا جملہ غلط ہے، تو اس کی تصحیح ہونی چاہئے، اذہن حالات اپنے خیالات عالیہ سے مطلع فرمائیں، اور اگر کسی ماہ کے معارف میں اظہار خیالات ممکن اور مناسب ہو

تو شاید بہت سے لوگوں کو اس سے فائدہ پہنچ سکے،

معارف :- ولادت نبوی ﷺ کے وقت حضرت کے والد ماجد کی نسبت مختلف روایات ہیں، سیرۃ ابن ہشام میں بھی ہے کہ ان کی وفات کے وقت حضور انور ﷺ تھے، ہنوز مکہ میں تھے، چونکہ بحیثیت سیرۃ کی کتاب کے یہ ماخذ زیادہ تر مشہور ہے، اس لئے زبانوں پر یہی روایت مگر دوسری روایتیں بھی کتابوں میں موجود ہیں، جن میں سے ایک وہ ہے جس کو حضرت الازہری نے بدو الاسلام میں اختیار کیا ہے،

امام سیسی سیرۃ ابن ہشام کی شرح میں لکھتے ہیں،

وذكر انه مات ابوہ وهو حملہ ابن ہشام کا بیان ہے کہ آپ حمل ہی میں

الکثر العلماء انه فی المہد ذکرہ تھے، کہ آپ کے والد نے وفات پائی، اور

الذوالابی وغیرہ وقیل ابن شہر بن اکثر علماء اس پر متفق ہیں کہ آپ اپنے والد

ذکرہ ابن ابی خنیملہ وقیل اکثر کی وفات کے وقت گوارہ میں تھے، اس

من ذلك وقد قيل مات کو محدث ذوالابی وغیرہ نے بیان کیا ہے،

ابوہ وهو ابن ثمان وعشرين اور یہ بھی کہا گیا ہے، کہ آپ دو مہینہ کے تھے

شہرہ (روض الانف سہلی ص ۱) اس کا ذکر محدث ابن ابی خنیملہ نے کیا ہے

ما قلنا فی مواہب اللدنیہ کی شرح میں اس مسئلہ کی حسبِ بل تحقیق کرتے ہیں،

اور جب حضرت آمنہ پر حمل کے دو مہینے گزرے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ آپ کی پیدائش کو

دواہ باقی تھے، تو آپ کے والد عبد اللہ نے وفات پائی، اس وقت ان کی عمر پچیس برس کی

تھی، جیسا کہ واقعہ کا بیان ہے، اور یہ زیادہ ثابت ہے، یا ۳۰ برس کے تھے، جیسا کہ ابوہ

حاکم نے کہا، یا اٹھائیس برس کے تھے، یا اٹھارہ برس کے تھے، اور اسی کو حافظ مغلطائی اور حافظ

ابن حجر نے صحیح کہا ہے، اور اسی کو حافظ سیوطی نے پسند کیا ہے

اور کہا گیا ہے کہ آپ اپنے والد کی وفات کے وقت گوارہ طفولیت میں تھے، سہیلی نے

کہا ہے کہ یہی اکثر علماء کا قول ہے، محدث ذوالابی نے اسی کو کہا ہے، اب اس قول کے بعد کہ

آپ اپنے والد کی وفات کے وقت گوارہ میں تھے، اس میں اختلاف ہے، کہ اس وقت آپ کی کیا

عمر تھی، محدث ابن خنیملہ کی روایت ہے، کہ دواہ کے تھے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دواہ کے تھے

اور یہ بھی کہ ۲۰ ماہ کے تھے، لیکن ما جج اور مشہور قول یہ ہے جیسا کہ امام نووی نے کہا ہے اور ذہبی

اور ابن سعد اور بلاذری اور ذہبی نے اس کو راجع کہا ہے کہ آپ اپنے والد کی وفات کے

وقت ابھی تک مکہ میں تھے، اور اس کی دلیل وہ حدیث ہے، جس کو حاکم نے روایت

کیا ہے، اور جس کو حاکم نے صحیح مسلم کی شرط کے مطابق کہا، اور امام ذہبی نے بھی اس

کو تسلیم کیا ہے، مستدرک میں حاکم نے قیس بن خزیمہ صحابی سے روایت کیا ہے، کہ

ان حضرت ﷺ کے والد نے وفات پائی، آپ ابھی ماں کے پیٹ ہی میں تھے،

قیس بن خزیمہ صحابی آپ کے خاندان کے تھے، اور بالکل ہم عمر تھے، یعنی اسی سال

پیدا ہوئے، جن سال آپ پیدا ہوئے، (مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۶۰۴ حیدر آباد دکن) اس نے

یہی روایت صحیح ہے، اور یہی علماء میں معتبر اور مسلمانوں میں مشہور ہے، حاکم کی یہ حدیث مستدرک

جلد ۲ ص ۱۱۱ ان لفظوں کے ساتھ ہوتی ہے ابوہ و امہ حبلی بہ (ہذا حدیث صحیح علی شرط مسلم)

آپ اس رسالہ پر حاشیہ لکھیں کہ ایک روایت یہ بھی ہو کر صحیح یہ ہے کہ ولادت سے پہلے آپ کے والد کی وفات ہو چکی تھی،

”س“

تعارف

قرآن اور تصوف از جناب ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب اہم اسے پی ایچ ڈی صدر شعبہ فلسفہ جامعہ عثمانیہ حجم ۳، صفحہ تقطیع ۲۰۶۲ قیمت ۲۰ روپے، پتہ: سندوۃ المنین قراول باغ دہلی،

ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب اسلامی عقائد و مسائل کو زمانہ حال کے فلسفیانہ طرز استدلال میں مرتب کر کے معارف اور ملک کے دوسرے علمی رسالوں میں پیش کرتے رہے ہیں، قرآن اور تصوف ان کے اسی نوعیت کے چند مضامین کا مجموعہ ہے، جو منوی ترتیب سے ایک مستقل کتاب کے ابواب بن گئے ہیں، اس میں انھوں نے قرآن مجید اور احادیث نبویہ سے اسلام کے حقیقی تصورات و تعلیمات کو پیش کر کے دکھایا ہے، کہ یہی وہ بنیادی حقائق ہیں جن کو اکابر صوفیہ نے دور قدیم میں تصوف کے نام سے پیش کیا ہے، مقدمہ میں لفظ تصوف اور صوفی پر بحث آئی ہے، مصنف نے امام قشیری کے حوالے سے لکھا ہے کہ لفظ صوفی ۲۱۷ھ کے کچھ پہلے مشہور ہوا (قرآن اور تصوف ص ۵) لیکن امام قشیری کا یہ بیان لفظ تصوف کے بارہ میں ہے، نہ کہ لفظ صوفی کے متعلق، اور انھوں نے صرف پہلے لکھا ہے نہ کہ کچھ پہلے، امام قشیری فرماتے ہیں،

فانفس د خواص اہل السنۃ... اس نے خواص اہل سنت... تصوف

باسمہ التصوف واشتہارہا... کے نام سے ممتاز ہوئے اور دوسری

الاسم لفظ صوفی کا بوقلمانی... صدی ہجری سے پہلے ان اکابر کے لئے

من المعجرات (مسالہ تشبیہ ص ۱۲) اس نام کی شہرت ہوئی،

لفظ صوفی کے استعمال کے متعلق قاجاری کی نفحات الامن کا بیان اس سے زیادہ واضح ہے، اس میں شیخ ابوالشام صوفی کے متعلق جنھوں نے ۱۵۱۷ھ میں وفات پائی ہے، مذکور ہے،

”اول کے کہ دیر صوفی خواندہ اندوے بود پیش از دوسے کے راہین نام خواندہ بود و نہ“

(مذکرہ ابوالشام صوفی)

باین ہمد و سری اور تیسری صدی میں وہ اکابر جن کی امتیازی شان زہد و عبادت سمجھی جاتی تھی، عموماً الزاہد اور المتعبد ہی کے لقب سے یاد کئے جاتے تھے، تیسری صدی کے بزرگوں میں سے شیخ ابوجزہ صوفی ۲۶۹ھ کو صوفی اور حضرت شیخ جنید بغدادی المتوفی ۲۵۰ھ کو شیخ الصوفیہ کے لقب سے یاد کیا گیا ہے، اور اسی زمانہ سے الزاہد و المتعبد کا لقب رفتہ رفتہ ترک ہوتا گیا، اور اس کی جگہ ”الصوفی“ نے لی،

پھر مصنف نے اکابر صوفیہ کے اقوال و تعبیرات سے تصوف کی حقیقت سمجھائی ہے، اور پھر آگے چل کر ان حقائق کی تطبیق کتاب و سنت سے دی ہے، اور عبادت و استعانت قرب و... شریکات سے خیر و شر اور یافت و شہود کے عنوانات جدا گانہ بابوں میں قائم کئے ہیں، اور ان میں ان موضوعوں کے دقائق و حقائق کو اسلام کی حقیقی تعلیمات اور کتاب و سنت و اکابر امت کی شریکات کی بنیادوں پر زمانہ حال کی منطقی ترتیب فلسفیانہ طرز استدلال کے ساتھ دلنشین پیرایہ میں پیش کیا ہے جس کا مقصد مصنف کے الفاظ میں ”حصول مقام عبودیت مع الالوہیت اور یافت و شہود حق ہے“ جس کا قدرتی نتیجہ محویت فی الحق اور یافت و شہود حق و خلق ہے، اور آخر میں دکھایا ہے کہ جب عرفان کامل کے ساتھ حق تعالیٰ کی محبت و عشق کا جاذبہ بھی عارف کے دل میں پیدا ہو جاتا ہے، تو اسے وہ اسی دنیا میں رہ کر حبیبہ فردوسی میں داخل ہو جاتا ہے، فادخلی فی عبادہ فی داخلی جنتی (۳۰ ع ۱۲) اور اپنی عبودیت کی تحقیق کے ساتھ ہی وہ جنت ذات میں داخل ہو جاتا ہے، اور

ہر وقت چشمہ قرب سے شراب محبت میں شراب رہتا ہے۔ عینا لیشہ جب بہا المشرق لبون (۱۳۴۰ء)
یہ تصنیف جدید علم کلام کے سلسلہ کی ایک اچھی کڑی کہی جاسکتی ہے جس کا امتیازی وصف یہ ہے
کہ اس کی بنیاد کسی یونانی فلسفہ کے سوال و جواب پر ہونے کے بجائے کتاب و سنت کے حقائق پر رکھی گئی ہے
اس مصنف کو اس تصنیف پر مبارکباد دیتے ہیں، مقدمہ کے بعد دس باب کو دوئم لکھنے کے بجائے اول قرار دیا
تھا کہ مقدمہ تو کتاب کے ابواب سے جدا رہتا ہے،

معاہدہ ہندو برطانیہ، از جناب سر سید سلطان احمد صاحب ج ۱۴۹ صفحہ تقطیع ۲۲×۱۵،

کاغذ اور لکھا کی چھپائی بہتر قیمت :- پتہ :- نگارستان انجینی اردو بازار، دہلی،

جناب سر سید سلطان احمد صاحب نے دسراے کونسل کی مبری کے زمانہ میں اپنی شخصی حیثیت سے
ہندوستان کے سیاسی مسائل پر اس تصنیف میں اپنا نقطہ نظر پیش کیا تھا، جس زمانہ میں ہندوستان کی
سیاسیات میں تعطل جاری تھا، پہلی شملہ کانفرنس ہو چکی تھی، مصنف کے تخیل میں درجہ نوآبادیات کا ادارہ
ہندوستان تھا، اور اس کی اس حیثیت میں اس کو جن مسائل سے سامنا کرنا پڑتا، اس کتاب میں اُن
نظر ڈالی ہے، اور اپنی معقول تجویزیں پیش کی ہیں، مصنف کی نظر میں مستقبل کا ہندوستان جنوبی ایشیا
کا سب سے بڑا با اثر مملکت ہو گا، اس پر ایشیائین امن وامان قائم رکھنے کی ذمہ داری عائد ہوگی، اس
سلسلہ میں مصنف نے ہندوستان کی مغربی، شمالی و مشرقی سرحدوں کی آزاد و نیم آزاد حکومتوں اور قبیلوں
پر نظر ڈالی ہے، ان سے ہندوستان کے موجودہ گونا گوں تعلقات کی نوعیتوں اور آئندہ قائم ہونے والے
روابط کو دکھایا ہے، اور اپنی تجویزیں پیش کی ہیں، پھر ہندوستان کے تعلقات ایشیائی صنعتی روس
چین اور ایشیائین اثرات رکھنے والی حکومت امریکہ سے دکھائے ہیں، پھر برطانوی سلطنت اور ہندوستان
کے آئندہ تعلقات کا ذکر کیا ہے، اور ان دونوں پر جو جہاں گام فراموش عائد ہوتے ہیں، ان کو بیان کیا ہے
ہندوستان کی وحدت کی ضرورت اور وہی ق ہند میں مستقبل کے ہندوستان کی نجات دکھائی ہے، اور یوں

ہا تجوزہ خاکہ پیش کیا ہے، اور ہندو برطانیہ کے تعلقات کو ایک معاہدہ کے ذریعہ سے لے کر نا اور ملک کے
تقلیل کو دور کرنے کا مشورہ دیا ہے،

معلوم ہوتا ہے کہ مصنف کی کتاب انگریزی زبان میں تھی، ترجمہ کی زبان میں سلاست و
روانی نہیں ہے، کتاب کا وہ حصہ زیادہ قابل قدر ہے جس میں ہندوستان کے تحفظ اور اس سلسلہ
میں ہمسایہ حکومتوں کے تعلقات پر نظر ڈالی گئی ہے، تجوزہ یونین کے متعلق مصنف نے جو خیالات
ظاہر کئے تھے، یہ دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ ۱۶ برس کے وزارت و فدر کے اعلان میں تقریباً وہی خاکہ موجود ہے

صد پارہ دل، از جناب دل محمد صاحب ام ۱۷۱ ج ۲۲۶ صفحہ تقطیع فلسفہ ۱۶، قیمت ۱۰/-

پتہ :- خواجہ گلزار محمد صاحب، خواجہ بک ڈپو، موہن لال روڈ، لاہور،

جناب خواجہ دل محمد صاحب ایم اے سابق پرنسپل اسلامیہ کالج لاہور ہمدی زبان کے کلمہ
شاعر ہیں، ان کی قومی اسلامی اور اخلاقی نظموں کے مجموعے ”درد دل“ اور ”ایمنہ اخلاق“ قدر دانوں کے
حلقہ میں مقبول ہو چکے ہیں، نیز ”بھگوت گیتا“ کا منظوم اردو ترجمہ ان کے قلم سے گل کر ملک کے مختلف
ظہور سے خراج تحسین وصول کر چکا ہے، اب ”صد پارہ دل“ کے نام سے ان کی پانچ سو رباعیوں کا
مجموعہ شائع ہوا ہے، جناب سر شیخ عبدالقادر صاحب نے اس مجموعہ کا ”سر آغاز“ لکھا ہے، جس میں
خواجہ صاحب کے کلام کے خصوصیات دکھائے گئے ہیں، یہ مجموعہ رباعیوں کی معنوی خصوصیات کے
کاغذ سے پانچ حصوں ”مجانہ عرفان“ ”ظلم ستود“ ”اسرار حقائق“ ”اعمال و اخلاق“ اور ”نیرنگ جذبات“
کے عنوانوں میں تقسیم کیا گیا ہے، اور ان میں سے ہر حصہ میں موضوع سے متعلق سو سو رباعیان درج کی
گئی ہیں، امید ہے کہ حضرت دل کا یہ تازہ نکتہ بھی قدر دانوں میں مقبولیت عام حاصل کر لے گا
فرعونی تاریخ :- از جناب خواجہ حسن نظامی صاحب، تقطیع ۲۰×۱۶، قیمت ۱۰/-

دفتر لوح محفوظ، اردو لاہوری، دہلی،

فرعونی تاریخ مصر کی قدیم سیاسی و تمدنی سرگزشت ہے، کتاب دو حصوں میں ہے، پہلا حصہ ۲، صفحوں پر مشتمل ہے، جو گویا قدیم مصری تصویر دن کا ایک عکسی البم ہے، جس میں پہلی تصویر حضرت یوسفؑ زلیخا کے گھر میں کے عنوان سے ہے، خواجہ صاحب نے اس تصویر کے شائع کرنے کا جو اذیون کا لاکھ کہ یہ اس زمانہ کی ہے جب کہ وہ پیغمبر نہیں ہوئے تھے، کیونکہ "اصلی" پیغمبر ہی اپنے والد حضرت یوسفؑ کی وفات کے بعد شروع ہوئی تھی، (ص ۶) گویا جن علماء کے نزدیک پیغمبروں، اور اولیائے صالحین کی تصویریں کھینچنا یا شائع کرنا ناجائز ہے، انھوں نے اس قسم کی کوئی شرط بھی لکھی ہے، کہ وہ ان کے "اصلی" پیغمبر اولی ہو جانے کے بعد کی ہو، اسی طرح دوسرے حصہ کے دیباچہ میں خواجہ صاحب نے اس کتاب کو تاریخ مصر کے بجائے "فرعونی تاریخ" سے موسوم کرنے کی عجیب وجہ لکھی ہے، فرماتے ہیں: "مجھے اپنے خدا کی پیروی ضروری معلوم ہوتی ہے، جس کو فرعون نام سے ایسا لگا دے کہ قرآن مجید میں جگہ جگہ اُس نے فرعون کا ذکر کیا، لفظ مصر کا ذکر قرآن مجید میں بہت کم ہے، اور عربی میں کمادت ہے، من احب شیئاً اکثر ذکر کا جو چیز سے محبت رکھتا ہے، اس کا بار بار ذکر کرتا ہے، (دیباچہ حصہ دوم ص ۳۴) یعنی بیک جنبش قلم فرعون بھی نعوذ باللہ محبوب الہی بن گیا، دوسرا حصہ ۲، صفحوں پر مشتمل ہے، جس میں مصر کی قدیم سیاسی و تمدنی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا ہے، اور مختلف بابوں میں مصر کی بادشاہیوں کے سیاسی حالات مصر کے تمدن، علوم و ادب، عقائد و روایات، رسم و رواج، مصری آرٹ، صنعت و حرفت، فن تعمیر، غرض قدیم مصر کے سرگوشہ پر نظر ڈالی گئی ہے، اور آخر میں "مصری عجائب گھر کی سیر کرانی" گئی ہے، مصری تمدن کی قدامت و اولیت وغیرہ کے مباحث میں وہ نظریے قبول کئے گئے ہیں، جن کو مصر کے اہل علم نے قائم کیا ہے، نیز خواجہ صاحب جابجا مصری عقائد و مذہب کی ماثلت قدیم ہندو عقائد و رسم و رواج سے بھی دکھائی ہے کہین کہین طرزاً دامن مومنین کے چرگ نشکو و علیحدہ ہو بہر حال اردو میں یہ کتاب قدیم مصری معلومات کا بہترین رقعہ ہوا، اس قدر افراتی کی تھی

س

جلد ۵۹ ماہِ بیح الآخر ۱۳۶۶ھ مطابق ماہِ بیح ۱۳۹۷ء عدد ۳

مضامین

- | | | |
|---------|---|--|
| ۱۶۲-۱۶۴ | سید ریاست علی ندوی، | شذرات |
| | مقالات | |
| ۱۸۰-۱۸۵ | جناب غلام مصطفیٰ خان صاحب ام اے ال | کچھ فادوی تاتار خانیہ کے متعلق |
| ۱۹۸-۱۹۱ | بی علیگ لکچرنگ ایڈورڈ کالج امرات (برار) | عمادی غزنوی |
| ۲۰۵-۱۹۹ | مولوی ابوبکری امام خان صاحب نوشہرہ دی | ہندوستان میں علم حدیث |
| ۲۱۴-۲۱۲ | مولوی حافظہ مجیب اللہ صاحب ندوی رفیق | نماز اور خشوع |
| | دارالمصنفین، | |
| | استفسار و جواب | |
| ۲۲۸-۲۱۵ | س | دائے پندت چندر بھان برہمن، |
| | ادبیات | |
| ۲۲۹ | جناب انور کرمانی | احوال و مقامات |
| ۲۳۰-۲۲۹ | جناب ثاقب کانپوری | اشتر جذبات |
| ۲۳۰ | جناب عرشی شاہ آبادی حیدر آباد دکن، | عرفان حیات |
| | وفیات | |
| ۲۳۲-۲۳۱ | س | مکرمول علاقہ مدراس کے ایک عالم دین کی وفات |
| | باب تقریظ و الانتقاد | |
| ۲۳۵-۲۳۲ | س | طرفان محبت |
| ۲۳۰-۲۳۶ | س | مطبوعات جدیدہ |